























بصفة المستقل وانما ينسب اليه سلوك طريقه في الاجتهاد وثانها ان يكون مجتهدا مقيدا في المذهب مستقلا بتقرير اصوله بالبرهان لا غير انما لا يفتقر  
في ادلة اصول امامه وقواعده وشروطه كونه عالما بالفقه واصوله وادلة الاحكام تفصيلا وكونه بصيرا بمسالك الاقيسة والمعاني تام الارتيان  
في التخرج والاستنباط لقياس غير المنصوص عليه لعلمه باصول امامه ولا يعزى عن تقليده لاختلاف بعض ادوات المستقل كالنحو والحديث وهذه  
اصحابنا اصحاب الوجوه وثالثها ان لا يبلغ رتبة الوجوه لكنه فقيه حافظ مذهب امامه قائم بتقرير ادلته يصور مخرجه ويقرر ويبرر ويرد ويرج ويبره وهذه  
صفة كثير من المتأخرين الى اواخر المائة الرابعة الذين رتبوا المذهب وحرروا لولده ان يقوم بحفظ المذهب ونقله وفهم مشكله ولكنه ضعيف في تقرير  
دليله وتحريك اقيسته فخذ يعتبر بقوله فتواه فيما يحكيه من مسطورات مذهبه انتهى لمخصا الدراسة الثالثة في ذكر طبقات المسائل قال  
الكفوي في اعلام الاخير في ترجمة الامام محمد اعلم ان مسائل غنيمة على ثلاث طبقات الطبقة الاولى مسائل الاصول وهي مسائل ظاهري  
الرواية وهي مسائل المبسوط لمحمد واما نسخ شهرنا وظهر بالنسخة ابي سليمان ابو جزي في وقل له الاصل ومسائل الجوامع الصغرى ومسائل  
الجوامع الكبرى والسيرة والزوائد كلها تاليف محمد والمبسوط نسخ منها نسخة شيخ الاسلام ابي بكر المعروف بخاير زاده وقل له المبسوط نسخ شيخ الاسلام  
والمبسوط الكبرى ومنها نسخة شمس الاية السرخسي ونسخة شمس الاية المحمدي استاذ السرخسي ومن مسائل ظاهر الرواية مسائل كتاب  
المنتقى للحاكم المشيد وهو المذهب اصل بعد كتب محمد والواجب في هذه الاصل والاف في هذه الاصل وكتاب الكافي للحاكم ايضا من اصول المذهب  
وقد شرحه المشايخ منها شرح شمس الاية السرخسي وشرح شيخ الاسلام على القاضي الاسدي في الطبقة الثانية من مسائل المذهب هي مسائل  
غير ظاهر الرواية وهي المسائل التي رويت عن الاية لكن في غير الكتب المذكورة اما في كتب اخر كالكيسانيات والرقيات واجر جانيات لها ونيان  
واما سمي غير ظاهر الرواية لانها لم تنسب عن محمد ولم ترع عنه بطرق كطرق الكتب الاول واما في كتب غير محمد كالحجرات من بن زياد ومنها كتب  
الامالي والاماليان يقعد للعالم وحوله كلامه بالحاجير والقرطيس فنتكلم العالم بما فتح الله عليه من العلم وتكتب التلامذة ما يحكمون على سبيلها  
ثم يجعون ما كتبوا فيصير كتابا يسمى بالامالي وكان هذا عادة اصحابنا المتقدمين ومنها الروايات المتفرقة كرواية ابن سنان وغيره من اصحاب محمد  
وغيره من مسائل مخالفة للاصول فانما غير ظاهر الرواية وتعد من النوازل كرواية ابن سنان وغيره من النوازل وتعد من النوازل كرواية ابن سنان وغيره من النوازل  
وتسمى الوقعات وهي مسائل استنبطها المتأخرون من اصحاب محمد واصحاب اصحاب محمد فمن بعدهم في الوقعات التي لم توجد فيها  
رواية عن الاية التامة واول كتاب جمع فيه فيما علم النوازل الفقه الفقيه ابو الليث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي المعروف بابن ابي  
وجيع فيه فتاوى المتأخرين المجتهدين من مشايخه وشيوخه كمشايخ محمد بن مقاتل الرازي ومحمد بن سلمة ونصير بن يحيى وذكر فيها اختياراته ايضا  
وهو اصل الوقعات غير الاصول ثم جمع المشايخ فيه كتبها جميع النوازل والوقعات للناس في المصدر المشيد وغيره ثم جمع من بعدهم من المشايخ  
هذه الطبقات في فتاوىهم محتاجة غير ممتازة كما في جامع قاضي حنبل والخاصة وغيرهما من كتب الفتاوى وقد يميز بعضهم كما في المحيط الرضوي للدين  
السرخسي فانه بدأ بمسائل الاصول ولاحق النوازل ثم الفتاوى انتهى كلامه وقد ذكرت بعض ما يتعلق بهذا البحث في مقدمة البداية في النافع الكبير  
لمن يطالع الجوامع الصغرى فليرجع اليها واعلم انهم قد ذكروا ان مافي المتون مقدم على مافي الشروح ومافي الشروح على مافي الفتاوى فاذا وجدت مسألة في المتون  
الموضوعة لنقل المذهب ووجدت خلافا في الشروح اخذ بما في المتون واذا وقعت المخالفة بين مافي الشروح وبين مافي الفتاوى اخذ بما  
في الشروح لكن هذا اذا لم توجد تصحيح العربي في الطبقة التحميتية قال الشيخ امين الشامي مؤلف رد المحتار على الدر المختار في تنقيح  
الفتاوى السامرية في كتاب اللجاجة ذكر ابن ديبان وغيره انه لا عبرة لما يقوله في الفقيه اذا خالف غيره وقالوا ايضا ان مافي المتون مقدم على  
مافي الشروح ومافي الشروح على مافي الفتاوى انتهى وقال ايضا في كتاب الفرائض منه في مسألة ما اذا ترك الميت بنت عم وابن خال  
بعد ما ذكر عن انبياء الرعي انه افتى بان الكل لفتى نعم قد ذكره وان مافي المتون مصحح التزاما امي للزم اصحاب المتون ان يذكر فيها المصحح





كما صرح به في فتح القدير في كتاب القضاء انتهى وفي حاشي السيد أحمد المحمدي على الاشباه والنظائر نقلا عن الفوائد يبيح المؤلف الاشباه والمحرم  
المصري لا يحل الاثنا عشر من القواعد والعضو البطون كما على المفتي حكاية النقل الصحيح كما صرحوا به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر لا عبرة بما في  
كتب الاصول اذ اختلف ما ذكر في كتب الفروع كما صرحوا به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر نقلا عن بعض رسائل مؤلف الاشباه لا يجوز  
الفتوى من التصانيف الغير المشهورة انتهى وفي القنية نقلا عن اصول الفقه ابي بكر الرازي اما ما يوجد من كلام رجل ومنه صنف كتاب محرم  
وقد ملأه النسخ يجوز لمن نظره ان يقول قال فلان كذا قال فلان كذا وان لم يسمع من احد نحو كتب محمد بن الحسن ومولاه مالك وبنو الحسن  
المصنفة في اصناف العلوم لان جهودها على يد المؤلف بمنزلة خبر المتواتر والاستفاضة لا يحتاج الى اسناد انتهى وفي لسان الفقيه  
ابي الليث قيل لابي نصر وقت عندنا ربعة كتب كتاب ابراهيم بن رستم وادب القاضي عن اخصاف وكتاب ابو دود الهوار من وجه شام  
بل يجوز ان ان هتمى منها فقال يا صرح عن اصحابنا فذلك علم محقق مرغوب فيه مرضي به فاما الفتوى فاني لا اري لاحد ان يفتي لابي الهوار في  
اشغال الناس فان كانت مسائل قد اشتهرت وظهرت من اصحابنا رجوت ان يسع الاعتماد عليها انتهى فائدة من الكتب الغير المعتمدة  
شرح مختصر الوفاة للقمستاني شمس الدين محمد مفتي بخارا المتوفى سنة خمس مائة واثنين وستين بعد استعانة المشهور بجامع المروني شرح مختصر الوفاة  
لابي المكارم قال ابن عابدين في تنقيح الفتاوى اجماعه في بحث كراهية لبس الثوب للاحمر في اثناء الرد على الشرح لابي المكارم في حواشه المستند الى  
كلام ابي المكارم والقمستاني على ان الذي يجب على المقلد اتباع مذمب امامه الظاهر ان ما نقله هؤلاء الاية هو مذمب لاهل ما نقله ابو المكارم فانه  
رجل مجهول وكتابه كذلك القمستاني كما رفضه وحاطب ليل خصوصا واستناده الى كتب الزاهدي المعترضة انتهى وقال في الفتاوى ان في رواية  
شمس العوارض في ذم الروافض لقد صدق عصام الدين في حق القمستاني انه لم يكن من جماعة شيخ الاسلام المروني لانه لم يسمع ولا سئل به  
وان كان دلال الكتب في زمانه ولا كان يعرف بالفقه وغيره بين اقرانه ويؤيد وان لم يكن في شرحه بذليل لعنه الله والسمين والسمين والسمين من  
غير تحقيق وتدقيق فهو كحاطب ليل لجامع بين الرطب واليابس في الليل انتهى ومن الكتب الغير المعتمدة فتاوى ابراهيم شامي من مؤلفات  
القاضي شهاب الدين الدولة آبادي كما نقله عبد القادر البادي في منتخب التواريخ عن استاذة العلامة اجل علماء اعمد الفكر في الشريعة  
حاتم اسفهل المتوفى سنة ثمان مائة وستين بعد تسميته ومنها تصانيف نجم الدين محتار بن محمود بن محمد الزاهدي مفتي للاسقف في الفتوى  
المتوفى سنة ست مائة وخمسين وسماها كالفنية والحامدي ولجتي شرح محمده القدوري و زاد الاية وغير ذلك فقه قال في تنقيح الفتاوى في بيان  
نقل الزاهدي لا يعارض نقل المعبرات النعمانية فانه ذكر ابن وهبان انه لا يفتي اهل ما نقله صاحب القنية مخالفا لقواعد عالم عصره  
نقل من غير هو مشكوك في انه ايضا انتهى وفيها ايضا في موضع آخر الحامدي الزاهدي مشهور بنقل الروايات الضعيفة انتهى ومنها السراج  
الوهاب شرح مختصر القدوري من مؤلفات ابي بكر بن علي الحامدي المتوفى سنة ثمان مائة كما نقله صاحب كشف الظنون من المؤيد البركلي ومنها  
مشتمل الاحكام لغير الدين الرومي كما نقله صاحب الكشف ايضا عن البركلي ومنها الفتاوى الصوفية لفضل الله محمد بن ابوب  
تلميذ جامع المفصلات كما نقله صاحب الكشف عن البركلي انه قال انما ليست من الكتب المعتمدة فلا يجوز العمل بها ايضا الا اذا علم موثوقيتها  
للاصول انتهى ومنها فتاوى ابن نجيم وفتاوى الطوري كما نقله صاحب رد المحتار من حاشية ابي اسعد والازهرى على شرح الكنز  
للمسكين ومنها خلاصة الكليد في المنسوبة الى لطف الله الشافعي فانما وان اشتهرت في بلاد ما وراء النهر اشتهار او قد ولو بانها غير  
حفظا واستدكارا لانه لم يعرف الى الآن حال مؤلفها من هو وكيف هو وهل هو من بيت تصنيفه او هو ممن يعرف به المشهور ان  
من لا يعرف الفقه صنف فيه كتابا وقد اختلف في تعيين مؤلفها على احوال ثلثة اورد صاحب كشف الظنون الاول من اتمس الدين  
محمد بن حمزة الفخاري المتوفى سنة اربع وثلاثين وثمان مائة وهو جرحي جلي محشي المطول والتلويح وغيره وبذا ذكره المؤيد

أحمد المعروف بطائفة كبرى زاده الرومي في شرحه المقدمة المذكورة الثاني انساب ابن كمال باشا الرومي مؤلف الايضاح والاصلاح ذكره شارح  
حسن: كافي الاقتصاري المتوفى سنة خمس وعشرين والف الثالث انساب الفاضل لطف الله النسخي المشهور بالفاضل الكبيراني ذكره  
شمس الدين القسستاني في شرحه اوابراهيم البخاري في شرحه وهما قول رابع ذكره بعض معاصري على القاري في مؤلف الرسالة المسماة  
تبرزين المصاهرة لتحسين الاشارة ورسالة مسماة بالدين للترتين وهو انساب الابن البركات النسخي حافظ الدين عمر مؤلف الواسع وهذا  
القول ضعف الاقوال يشهد بعدم معرفته قائله احوال الفقهاء فان مؤلف الوافي هو عبد الله النسخي مؤلف الكنز والمنازل والدارك  
وغيره المتوفى سنة احدى او عشرة وسبع مائة وعمر النسخي وغيره ومتقدم عليه فانه عمر بن محمد النسخي الملقب بفتي ثقلين ونجم الدين مؤلف  
نظم الجوامع الصغير والمنظومة في الفقه وغيرهما المتوفى سنة سبع وثلاثين وخمس مائة على ما بسطنا كل ذلك في الفوائد البهية في تراجم  
اخفيتها ولم يذكر احد من صنف في تراجم اخفيتها وذكر احوالها وتضافها مقدمة الصلوة من تاليفات احمد بن عمار اما الاقوال الثلاثة  
فعلى القول الثالث منها الذي هو المشهور بين الجمهور يكون مؤلفها رجلا محمدا فانه لم يقف في كلام احد من الف في تراجم اخفيتها لطف الله  
النسخي خير ولا اثر او المجهول يكون تاليفه مما لا يعتمد عليه الا ان يوافق الكتب المعتمدة وعلى القول الاول والثاني وان كان مؤلفها  
من المعجبين فان ابن كمال باشا وابن حمزة من اجلة عصرهما وكلمة موهر بما بسطناه في الفوائد البهية الا ان جمعها بين الطب واليايس  
يشهد بعدم اعتبارها كثيرا ما يكون المؤلف معتبرا في نفسه ومؤلفه غير معتبر لعدم التزامه فيه بالتنقيح والتنقيح وجمعه فيه كل طب ويايس  
من غير تدقيق وتوضيح والذي يتبادر بالبال عند اهل النفاذ على انهار رسالة غير معتبرة وان مؤلفها لا يعلم ان يكون ممن لا ماسته له بالمسائل ولا علم  
بالدلائل واما ان يكون لم يميز فيما استتبع والتفتيح وان كان في نفسه من ارباب التزج مطابقة هذه الرسالة من اولها الى آخرها والاطلاع  
على مسائلها الشاذة وحكامها الفاذة فان فيها مسائل مخالفة لظاهر الرواية ومبينة للكتب المعتمدة والآثرى الى انه عرف الوجوب في مفتاح رسالة  
بأشبه بليل في شبهة وذكر ان حكمه الحكم الفرض عملا لا اعتقادا ثم ذكر في الباب الثاني المنعقد لبيان واجبات الصلوة من جملة الواجبات لفظ  
التكبير للتحرية وهذا مخالف لاكثر الكتب المعتمدة فانهم صرحوا بجمعهم ان لفظ التكبير للتحرية سنة لا واجب ولا شرط وعرفوا الحرام في مفتاح رسالة  
بأشبه انتهى فيه بلا معارض وذكر ان حكمه الثواب بالترك والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه ثم ذكر في الباب الخامس المنعقد لتعدا  
المحرمات منها الجهر بالتسمية والالتفات بينا وشمالا تجوز بل بعض الوجوه والاسكاف على الاسطوانات واليد ونحوه بلا عند دفع اليدين في غير موضع  
ورفع الاصابع في الركوع والسجود والجلوس على عقبيه للتشهد والاشارة بالسبابة في التشهد والزيادة بعد التكبير والتناء وهو كله مخالف  
لاكثر الكتب المعتمدة بل كلها فانهم عدوا اكثر هذه الاشياء في المكرويات وبعضها ليس بكروه ايضا على القول الصحيح الذي ليس بسواء الالفاظ قبيحا  
كالاشارة بالسبابة ولم يعلم ان تعريف الحرام الذي ذكره ليس بصاوق على اكثرها قاتلي نهي ودفع في الجهر بالتسمية في رفع اليدين في غير موضع  
وفي الاشارة وفي زيادة الاذكار على التناء وغيره وانظر في تلك الرسالة كثره شهادة على انها جامعة للغث والسمين من غير فرق بين الشمال  
واليمين والحكم في هذه الكتب الغير المعتمدة وانشائها بالعدم الاطلاع على حال مؤلفيها واما ثبوت عدم اعتبار مصنفها واما جمعها بين الطب  
واليايس واحتوائها على مسائل شاذة واما غير ذلك ان يؤخذ ما صفا منها وترك ما كره منها وان لا يؤخذ بما فيها الا بعد التامل والفكر الغائر  
ولما لم يعدم مخالفة للاصول والكتب المعتمدة فائدة قال على القاري في تذكرة الموضوعات عند ذكر حديث من قضى صلوة  
من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان جابر الكل فأتته في عمره الى سبعين سنة بعد الحكم بانه باطل لما اصل له ثم لا عبرة بنقل صاحب  
المنهاية ولا بقية شراح الهداية فانهم ليسوا من المحدثين ولا اسندوا الحديث الى احد من المخرجين انتهى وقد فصلت الكلام على هذا الحديث الموضوع  
والمعلق بين رسالتى روع الاخوان على ما حدوته في آخر جمعة رمضان وهذا الكلام من القاري اقاد فائدة مستدعي ان الكتب الفقهية وان كانت







[illegible]

۱۰ شرح الوافی کلاماً و معنیاً  
 ۱۱ شرح المصابیح  
 ۱۲ شرح المصابیح  
 ۱۳ شرح المصابیح  
 ۱۴ شرح المصابیح  
 ۱۵ شرح المصابیح  
 ۱۶ شرح المصابیح  
 ۱۷ شرح المصابیح  
 ۱۸ شرح المصابیح  
 ۱۹ شرح المصابیح  
 ۲۰ شرح المصابیح













ابن احمد العلامة صدر الشريعة جامع للفخائل الجبلية والشمال الجبلية فقد اكرمتي مشتمل على ما لا يخفى فان صدر الشريعة ليس بقا  
 ابن احمد بل عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة ولولده تاج الشريعة محمد واليها ليس علم والده مسعود احمد بل ما محمود كما هو كما سيأتي  
 ومنها ان سمي صاحب كشف الظنون عن اسامي الكتب الفنون تاج الشريعة عند ذكر الكفاية شرح الهداية محمود بن عبيد الله بن محمود بن  
 خطاؤه لا يخفى فان والده تاج الشريعة صدر الشريعة الاكبر احمد بن عبيد الله لا عبيد الله والده عبيد الله ليس اسمه ما ذكره بل سمي ابراهيم ومنها  
 انه سمي صاحب كشف تاج الشريعة عند ذكر تراجم الهداية يعرف من صدر الشريعة الاول عبيد الله المحبوبي وهذا مشتمل على تناقض وتسايل اما  
 التناقض ففي تسمية تاج الشريعة مرة محمود ومرة بهو ما يتسايل ففي جعل صدر الشريعة لقباً لعبيد الله وجعله والد لتاج الشريعة مع ان والده هو صدر  
 الشريعة الاول احمد بن عبيد الله ومنها ان القمستاني احد شرح مختصر الوقاية ذكر في شرحه في نسب مؤلف التقاية مختصر الوقاية وهو صدر الشريعة الاكبر  
 شاح الوقاية انه عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة عبيد الله بن محمود بن محمد المحبوبي وذكر في نسب صاحب الوقاية انه محمود  
 ابن صدر الشريعة عبيد الله بن محمود بن محمد المحبوبي وفيه مخالفة لما لو ان علياً كانت اشقات من وجوه احمد ان صدر الشريعة ليس لقباً لعبيد الله  
 بل لانه لم يرد وثانيها ان والده تاج الشريعة ليس عبيد الله بل شيخا احمد وثالثها انه ليس والده عبيد الله محمود بن محمد بل ابراهيم بن احمد وعلماً بان هذا خلافاً  
 اخر وهو انهم تفقوا على ان علم مؤلف الوقاية محمود وكيف لا وقد صرح بتلميذه وشاح كلامه في ديباجة مختصر الوقاية حيث قال وبعد فان احمد المتوسل الى الله  
 بقوى الذرية عبيد الله صدر الشريعة ابن مسعود بن تاج الشريعة سعد جده يقول قد الف جدي ومولائي العالم الرباني والعالم الصمداني ربان الشريعة  
 والحق والدين محمود بن صدر الشريعة عزاه الله عنى وعن سائر المسلمين غير هذا لاجل خطي كتاب وقاية الرواية في مسائل الهداية اخر وخافوا في ان يبعد  
 صحيح الشراح اوجده فاسد لسوقى ان شاح الهداية تاج الشريعة بل هو المؤلف للوقاية ام غيره وفي ان تاج الشريعة بل علم محمود او غيره مع اتفاقهم على  
 ان المحبوبي شاح الهداية هو تاج الشريعة لا غيره وعلى ان تاج الشريعة لقب لجد الشراح من قبل الاب لاس من جانب الام فكلام الكفوى في طبقاته في  
 ترجمة صدر الشريعة الاصفهاني عبيد الله بن مسعود وفي ترجمة صدر الشريعة عبيد الله بن ابراهيم بن الحسين المحبوبي المتوفى سنة ثمانين وستمائة على امر قدس من  
 عبد الله بن اوسنة ثمانين وستمائة على ما في طبقات المحققين للحلي نقارى وفي ترجمة صدر الشريعة الكبري الشمس الدين احمد بن عبيد الله المحبوبي مؤلف تلخيص العقول  
 في الهدى وفي ترجمة تاج الشريعة وفي ترجمة الياس بن يحيى الرومي وفي ترجمة حافظ الدين الظاهري محمد بن محمود وفي ترجمة خواجہ پارسا مؤلف فصل  
 الخطاب محمد بن محمد بل على ان تاج الشريعة جد شاح الوقاية من قبل الاب اسمه محمود بن صدر الشريعة الاكبر احمد وانه المؤلف لشرح الهداية والوقاية  
 والقفاوى وانه المؤلف للوقاية الفاضل ابن ابنه وتلميذه عبيد الله صدر الشريعة الاصفهاني وافقه كلام صاحب مدينة العلوم في ان مؤلف  
 الوقاية تاج الشريعة محمود وجد الصحيح لشرح الوقاية واستاذه وانه شاح الهداية واما كلام القمستاني في جامع الرموز فيدل على ان الجدة الصحيح لشرح  
 الوقاية يعني تاج الشريعة همه عمر بن صدر الشريعة احمد ومؤلف الوقاية جد فاسد لشرح الوقاية وهو محمود بن صدر الشريعة احمد ولقبه برهان شريعة  
 وهو الاستاذ لشرح الوقاية صدر الشريعة الاسعدي بن مينة وصنفه لاجله ولويده كل صاحب كشف الظنون عن اسامي الكتب والظنون عند ذكر  
 شرح الهداية ومن شيوخه شيخ الامام تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة الاول المحبوبي مخفي وسماها نائية الكفاية في دراية الهداية لوالده  
 من الله وقع قريب هو محمود وجل شانه اخر وقال في آخر كتاب الايمان ثم تحرر فوجد كتاب الايمان ابو عبد الله عمر بن صدر الشريعة في آخر شعبان سنة  
 ثمان مائة وعشرين سنة انتوه جده العبارة التي نقلها من آخر كتاب الايمان من شرح الهداية يؤيده ما ذكره القمستاني تاييده عظيم افا ناهي في  
 ان سمى شاح الهداية عمر بن صدر الشريعة الاكبر وقد اتفق المؤرخون وشرحات الهداية وغيرهم على ان شرح الهداية لتاج الشريعة فثبت ان اسم  
 تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة الفاضل ان تاج الشريعة صحيح صدر الشريعة الاصفهاني ان صاحب الوقاية اسمه محمود فثبت انه غير شاح الهداية  
 من صدر الشريعة بل هو الذي جد شراح الوقاية الصحيح تاج الشريعة والفاسد برهان الشريعة اخوان ايمان لصدر الشريعة الاكبر

ابن احمد العلامة صدر الشريعة جامع للفخائل الجبلية والشمال الجبلية فقد اكرمتي مشتمل على ما لا يخفى فان صدر الشريعة ليس بقا  
 ابن احمد بل عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة ولولده تاج الشريعة محمد واليها ليس علم والده مسعود احمد بل ما محمود كما هو كما سيأتي  
 ومنها ان سمي صاحب كشف الظنون عن اسامي الكتب الفنون تاج الشريعة عند ذكر الكفاية شرح الهداية محمود بن عبيد الله بن محمود بن  
 خطاؤه لا يخفى فان والده تاج الشريعة صدر الشريعة الاكبر احمد بن عبيد الله لا عبيد الله والده عبيد الله ليس اسمه ما ذكره بل سمي ابراهيم ومنها  
 انه سمي صاحب كشف تاج الشريعة عند ذكر تراجم الهداية يعرف من صدر الشريعة الاول عبيد الله المحبوبي وهذا مشتمل على تناقض وتسايل اما  
 التناقض ففي تسمية تاج الشريعة مرة محمود ومرة بهو ما يتسايل ففي جعل صدر الشريعة لقباً لعبيد الله وجعله والد لتاج الشريعة مع ان والده هو صدر  
 الشريعة الاول احمد بن عبيد الله ومنها ان القمستاني احد شرح مختصر الوقاية ذكر في شرحه في نسب مؤلف التقاية مختصر الوقاية وهو صدر الشريعة الاكبر  
 شاح الوقاية انه عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة عبيد الله بن محمود بن محمد المحبوبي وذكر في نسب صاحب الوقاية انه محمود  
 ابن صدر الشريعة عبيد الله بن محمود بن محمد المحبوبي وفيه مخالفة لما لو ان علياً كانت اشقات من وجوه احمد ان صدر الشريعة ليس لقباً لعبيد الله  
 بل لانه لم يرد وثانيها ان والده تاج الشريعة ليس عبيد الله بل شيخا احمد وثالثها انه ليس والده عبيد الله محمود بن محمد بل ابراهيم بن احمد وعلماً بان هذا خلافاً  
 اخر وهو انهم تفقوا على ان علم مؤلف الوقاية محمود وكيف لا وقد صرح بتلميذه وشاح كلامه في ديباجة مختصر الوقاية حيث قال وبعد فان احمد المتوسل الى الله  
 بقوى الذرية عبيد الله صدر الشريعة ابن مسعود بن تاج الشريعة سعد جده يقول قد الف جدي ومولائي العالم الرباني والعالم الصمداني ربان الشريعة  
 والحق والدين محمود بن صدر الشريعة عزاه الله عنى وعن سائر المسلمين غير هذا لاجل خطي كتاب وقاية الرواية في مسائل الهداية اخر وخافوا في ان يبعد  
 صحيح الشراح اوجده فاسد لسوقى ان شاح الهداية تاج الشريعة بل هو المؤلف للوقاية ام غيره وفي ان تاج الشريعة بل علم محمود او غيره مع اتفاقهم على  
 ان المحبوبي شاح الهداية هو تاج الشريعة لا غيره وعلى ان تاج الشريعة لقب لجد الشراح من قبل الاب لاس من جانب الام فكلام الكفوى في طبقاته في  
 ترجمة صدر الشريعة الاصفهاني عبيد الله بن مسعود وفي ترجمة صدر الشريعة عبيد الله بن ابراهيم بن الحسين المحبوبي المتوفى سنة ثمانين وستمائة على امر قدس من  
 عبد الله بن اوسنة ثمانين وستمائة على ما في طبقات المحققين للحلي نقارى وفي ترجمة صدر الشريعة الكبري الشمس الدين احمد بن عبيد الله المحبوبي مؤلف تلخيص العقول  
 في الهدى وفي ترجمة تاج الشريعة وفي ترجمة الياس بن يحيى الرومي وفي ترجمة حافظ الدين الظاهري محمد بن محمود وفي ترجمة خواجہ پارسا مؤلف فصل  
 الخطاب محمد بن محمد بل على ان تاج الشريعة جد شاح الوقاية من قبل الاب اسمه محمود بن صدر الشريعة الاكبر احمد وانه المؤلف لشرح الهداية والوقاية  
 والقفاوى وانه المؤلف للوقاية الفاضل ابن ابنه وتلميذه عبيد الله صدر الشريعة الاصفهاني وافقه كلام صاحب مدينة العلوم في ان مؤلف  
 الوقاية تاج الشريعة محمود وجد الصحيح لشرح الوقاية واستاذه وانه شاح الهداية واما كلام القمستاني في جامع الرموز فيدل على ان الجدة الصحيح لشرح  
 الوقاية يعني تاج الشريعة همه عمر بن صدر الشريعة احمد ومؤلف الوقاية جد فاسد لشرح الوقاية وهو محمود بن صدر الشريعة احمد ولقبه برهان شريعة  
 وهو الاستاذ لشرح الوقاية صدر الشريعة الاسعدي بن مينة وصنفه لاجله ولويده كل صاحب كشف الظنون عن اسامي الكتب والظنون عند ذكر  
 شرح الهداية ومن شيوخه شيخ الامام تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة الاول المحبوبي مخفي وسماها نائية الكفاية في دراية الهداية لوالده  
 من الله وقع قريب هو محمود وجل شانه اخر وقال في آخر كتاب الايمان ثم تحرر فوجد كتاب الايمان ابو عبد الله عمر بن صدر الشريعة في آخر شعبان سنة  
 ثمان مائة وعشرين سنة انتوه جده العبارة التي نقلها من آخر كتاب الايمان من شرح الهداية يؤيده ما ذكره القمستاني تاييده عظيم افا ناهي في  
 ان سمى شاح الهداية عمر بن صدر الشريعة الاكبر وقد اتفق المؤرخون وشرحات الهداية وغيرهم على ان شرح الهداية لتاج الشريعة فثبت ان اسم  
 تاج الشريعة عمر بن صدر الشريعة الفاضل ان تاج الشريعة صحيح صدر الشريعة الاصفهاني ان صاحب الوقاية اسمه محمود فثبت انه غير شاح الهداية  
 من صدر الشريعة بل هو الذي جد شراح الوقاية الصحيح تاج الشريعة والفاسد برهان الشريعة اخوان ايمان لصدر الشريعة الاكبر



























على خاله واستاذ بهولناح نعمت الله المرحوم صاحب اليد الطولى في العلوم الرياضية وانا نثر من تلمذ عليه وفق رأيتني المنام في تلك الايام  
 المحقق نصير الدين الطوسي مؤلف التذكرة في تجويد ترتيب القواعد وغيره وسالته عن اشياء واشتغل بها الفن واطمأن الفرح وظهر  
 وبشرني بحصول الكمال في هذا الفن وقد اجازني الوالد جميع العلوم عن الشيخ جمال الحنفى المكي تلميذ مفتي عبد الله السراج وعن الشيخ محمد بن محمد  
 الغرب الشافعى المديس في مسجد النبوى وعن الشيخ عبد الغنى الدلبوى تلميذ الشيخ عابد السندى مؤلف حصر الشارح وعن السيد احمد  
 وعلان الشافعى وعن شيوخ آخر على ما ثبت في وثيقة اجازته وارجازته في ايضا حين دخلت الحرمين لشرفهين مرة اولى مع الولدين  
 الماجدين السيد احمد وعلان الشافعى عن شيوخه على ما ثبت في وثيقة اسناده واليسا اجازته في تلك المرة شيخ الدلائل على الحرير المدينى في  
 اوائل المرحوم سنة ثمانين وايضا امتنى عن ابنة ملكه مولانا السيد محمد بن عبد الله بن حميد المتوفى في السنة الخامسة وتسعين لقيته في الرحلة  
 الثانية حين دخلت الحرمين لشرفهين في السنة الثانية وتسعين وايضا الشيخ عبد الغنى المرحوم عن الشيخ عابد السندى وغيره من مشايخه  
 وقد فقهني الله الاشتغال بالتدريس والتأليف من غفوان الشباب بل من زمان الصبا وسعد على من البدء ونعم لا تعد ولا تحصى فالتفت في  
 علمي في هذا الشأن شرح المبدأين وتكملة الآيات وشرحه امتحان الطلبة في الصيغ المشككة ورسالة اخرى اسمها جارك وفي علم النحو  
 في المطالع في تصنيف كماله في المطالع وازالة الجحيم عن ارباب الكمال وفي المناظرة الهندية المختارة شرح الرسالة البعدية وفي علم المنطق  
 وكتبه تصنيفا في بيان حاشية على حاشية في ارباب من متعلقة بحاشية الزاهد على الرسالة القطبية المسماة بديانة الورى وتعليقا ثانيا عليها المسماة  
 بحاشية الورى في تلافيفها على المسماة بنور المدي والتعليق بحاشية على الترمذ وحل المغلق في بحث الجحول  
 المطلق والظاهر ان في تجربتي في سيرة العسير في بحث ثمانية التكرير والافادة الخطيرة في بحث سبع عرض شيرة وتكملة حاشية  
 المرحوم على انيسى ودرج الكمال في طاب تعليقات الكمال والعارفين بما في حاشية شرح المواظف وتعليق بحاشية على حاشية الزاهد  
 على الزاهد في حاشية بدع المبدأين وتمت هذه الاربعة الى هذا الزمان وفي علم التراجم والتاريخ حصة العالم بوفاء مرجع العالم وقول المبتدئين  
 في التراجم والتعليقات اسنوية ومقدمة المداية ووفية المسمى بديانة الورى ومقدمة اجماع اصغير لمساهمة بالنافع الكبير ومقدمة السعاية ومقدمة  
 التاج في الحب ومقدمة عمدة الرعاية التي نحن بصدد تأليفها بآمان المقدسات وان كانتا مدرجتين في الكتاب لكنهما المشايخ بتمهاتهما في حق ان  
 ينشر بالتعداد وخبرنا العمل بالذكر تراجم علماء في محل ونصيب الاوفر في تراجم علماء المائة الثالثة عشرة ورسالة اخرى في تراجم السائقين من علماء  
 الهند وهذه المصنفات جميعها المسمى بآيات الانباء علماء الهند وستان ولم يتم الى الآن وابرز الغنى الواقع في شفاء العي وفي علم الفقه وسير وكثير  
 وغير ذلك الحاشية في شرح الوقاية وشرحه المسمى بالسعاية في كشف ما في شرح الوقاية ولم يتم الى هذه الساعة وهذه الحاشية الثالثة لمساهمة  
 بعمدة الرعاية والتعليق بحاشية على مولانا امام محمد جميع انظر في الرد على تشر الدبير ودوت فيه على من رد على بعض الموضع المتعلق بعبارة التقنيات  
 الواقع في رسالة الوالد المرحوم بسيرة بنظم الورد في سلك شمس القمر والقول الاثير في الفتح عن الصحف والقول المنشور في طال خير المشهور  
 وتعليق على سيرة بنظم الورد في سلك شمس القمر والقول الاثير في الفتح عن الصحف والقول المنشور في طال خير المشهور  
 بالانصاف في عام الاعتكاف والافصاح عن حكم شريعة المرأة في الارضاع وتكملة الطلبة في مس الرقبة لتعليقه المسمى بحكمة وسبحة في الفكر في المهر  
 بالذكور والحكام الفطرية في احكام السيرة وغاية المقال فيما يتعلق بالنفال وتعليقه المسمى بنظر الانفال في مسهمة منقبض الوضوء في الحقيقة  
 وخير الخيرة اذان خير البشر وفي سنة من كيفية احوال البيت وتوجيه في ابرقوت المختارين في فتح المقربين وافاد في خير في الاستيالك بسواك  
 وغيره لتحقيق الحبيب في تنوير الكلام بحليل فيما يتعلق بالمدخل وتكملة الاخيار في احكام سيد الابرار وتعليقه المسمى بخبر الانظار  
 واثبات صحة على ان الاكثر في تعبد ليس بمبدعة من قبله فيما يتعلق بحكمة الفساد ونزجر الناس على انكار اثر ابن عباس رضي الله عنه

والفلك الدوار في ما يتعلق بروية السلال بالشارع والفلك المشحون في ارتفاع الميزان والرحمن بالمرحوم واللاحق باللاحق واللاحق باللاحق  
 العشرة الكاملة وخلف الاماني بشرح المختص المنسوب الى كبرجاني ولم يتم الى اللان وانما الكلام فيما يتعلق بالبقية من خلف الاماني  
 بتعليق الفوائد لعظام وتدوير الفلك في حصول الجماعه بالبحر والملك ونزعة الفكر في سحره والاعتيقدهم في بالبقية والقول  
 الجازم في سقوط الحد بكتاب الحرام واكام النفاس في اداء الاذكار بلسان الفارس وحقيقة الثقات في تفاصيل اللغات وتمتم الى هذه  
 اللغات وروى الاخوان عما حدث في آخر جمعة رمضان ورسالة في الغيبة ولم تتم ورسالة في الاسنادات لمؤنونة ولم تتم وقصة كبرجاني  
 في معرفة الروايات ولم تتم جميعها اعظم احسنه بطلب شهور السنة والايات البينات على وجود الانبياء في الطبقات ووقع الوساوس في اخر  
 ابن عباس والكلام المبرم في نقص القول المحكم والكلام المبرور في روقول المنصور وسعي مشكور في المنهج الملائم في هذه المعنيين في فتح  
 المقربين وغير ذلك واني شكر الله شكر المتوالي على ان رزق تصانيفي قبولاً عالياً وجعلها محمودة بالسنة طيبة وكلمة ورزقاً شيبو عاتاماً  
 وشتهاراً عاملاً حتى توجهت اليها الافاضل من الديار البعيدة والامصار الشاسعة ولم يعيبها الا حسود العنود وموعن مرة لفضلاء مطرود وفي  
 الحاسد الكاسد والمتعصب الشارو في سورة الفلق من تعجب وتعلق والله اسأل سوال اضمارع يخاشع متوسلاً بنبه المشفع الشافع  
 ان يقبل جميع تاليفاتي ويجعلها ذخيرة بعد وفاتي وينفع بها عباده في حياتي وبعد مماتي وان يتجاوز عن طغيان اقدامي وزلات اقلامه  
 الدرر استه التماسه في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها  
 ابن ابى ليلى له ذكر في شرح الوقاية في كتاب الدعوى عند ذكر مسالته الخمسة وهو قاتني لكونه ومفتيها احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن  
 بن يسار ابى ليلى الانصاري فقيه لم يرقى كانت ولادته سنة اربع وسبعين من الهجرة وتوفي سنة ثمان واربعين ومائة بالكونة وهو باق على التقضا  
 فجعل ابو جعفر المنصور خليفته مكانه ابن اخيه كذا في تاريخ ابن خلكان المسمى بوفيات الاعيان وذكره الذهبي في الكاشف وفي بعض اخباره بن خلكان  
 اخذ عن شعبي ومن في طبقاته عنه وكعب والوليعيم وغيرهما وكان صدوقاً حسن الحديث افقه الناس وقد ذكرت قدر من ترتب في مقدمته هدية  
 ابن الانبارى اللغوى له ذكر في باب بحلف بالفعل من كتاب الايمان من شرح الوقاية هو محمد بن القاسم بن محمد بن يسار ابو بكر النخوى  
 اللغوى الانبارى نسبت الى انبار لفتح لهرة بعد ما نون بعد ما ياء موحدة ثم الف ثم را موحدة بعد ما ياء موحدة ثم الف ثم را موحدة بعد ما ياء موحدة  
 الناس بالنحو والادب واكثرهم خطا ممد وقافا غلادينا خيرا روى عند الدارطني وجماعة كان يحفظ ثلث مائة الف بيت شاهد في القرآن وكل من  
 على من حفظه لاسن كتاب ذكر له السبوطي في بغية الوعاة في طبقات النحاة ترجمته بوايه شتمة على حماده وذكره في ملائكة كثيرة منها غيب الحديث  
 كتاب المذكور في كتاب المنصور والممدود كتاب شرح غريب بغير شرح شعر النابتة شرح عشى وغير ذلك ولما يوم الاحد لاهدى غيبة ليلة  
 خلت من سب سنة احدى وسبعين ومائتين وتوفي ليلة عيد النحر من ذي الحجة سنة ثمان وقيل سبع وعشرين وثلاث مائة ببغداد ابن شبرمة  
 بعظم الشين المعجزة وضم الراي لهجة بينما ياء موحدة ساكنة له ذكر في كتاب الدعوى في المسألة الخمسة هو فقيه الكوفة ابو شبرمة عبد الله  
 ابن شبرمة نصبت القاضي روى عن النس واتباعه وكان عاقلاً عفيفاً عارفاً شاعراً وتوفي سنة اربع واربعين ومائة بالكونة كذا في  
 عبر الذهبي وعرآة الجمان للياقنى ابن عباس له ذكر في كتاب الحج في بحث الاحرام هو عبد الله بن عم النبي صلى الله عليه وسلم العباس  
 ابن عبد المطلب كثر المنظرين جبر العالمين بآيات رسول الله صلى الله عليه وسلم وثلاث عشرة سنة وقد وعده النبي صلى الله عليه وسلم ان يلقى  
 في الدين ويعلم التاويل فاحاب الله وعاقله عليه بن عبد الله بن قتيبة كان بن عيشة فاق الناس بحضال بعلم ما سبقه فقه فيما اتجه اليه من اية

الدرر استه التماسه في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين





واورد على البيت الاخير بانه متناف لا حاوي المنع عن احد من المسلمين وبأن اللعن يجوز على الكفار لا على المؤمنين وجوابه ان الشخص  
بالكفار هو بمعنى الابعاد عن الرتبة مطلقا لا مطلقا فانه بمعنى الابعاد عن الرتبة المختصة بالامم ارجاء على المسلمين ثم اللعن على المسلمين لا يجوز على  
شخص معين واما على غير معين فجاز كما ورد في الاخبار من لعن الواصلة والمستوصلة والواشتمه والمستوشمة وتشيتهات بالرجال وتشيتهن بالنساء  
ولعن من غير مثل الارض ومن ذبح لغير الله الى غير ذلك من العصاة فان قلت كيف يكون مجرور الرد على ابي حنيفة باعنا لللعن والابعاد  
ولم ينزل العلماء والمجتهدون يرد بعضهم بعضا ويطعن بعضهم بعضا في استدلال بعض قلت ليس المراد بالرد مطلق الرد بل رد ماله من  
الاحكام الشرعية محققا لها او طرقا واستدلاله الى حد يحيطه عن منزله ويجرحه يردى مقلده ويصل الى حد سبه وشتمه والطلاق كذا في قبحه  
عليه على باب الشائع في اكثر العوام بل انما هو كالعوام فان مثل هذا الرد على مثل هذا الامام الذي اقر بفضل المجتهدون وشهد بجله  
وقبحه وقواه وورعه واجتهاده والقيادته للشرعية واتباعه للطريقة الايمية المرضيون يبلغ فاعله الى ان يصير ملعونا مردودا والشهادة  
فاسقا مردودا في اهل الفضل والتوقد منع الفقهاء من قبول شهادة من يظهر سب السلف وقبحه شارج الوقاية وصاحب  
النهاية وغيرهما بالصحة والتابعين والايمة المجتهدين فاحفظوا لا تكن من الغافلين ابن مسعود له ذكر في باب صفة الصلوة  
من الوقاية وفي باب الاذان في الشرح وفي باب سجود التلاوة وغيره وهو عبد الله بن مسعود بن عاقل بن جبيب المذنب  
ابو عبد الرحمن من اجله اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب المناقب بحليته منها انه كان صاحب نعلي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعصاه ووساوته وطهوره كما اخرج البخاري والترمذي وغيرهما ومنها ان رسول الله قال نذوا القرآن عن اربعة وذكره  
منهم ومنها انه اعلم كتاب الله كما قال هو بنفسه اظهار النعمة به لقد علم اصحاب رسول الله اني اعلم بكتاب الله ولو علم ان احدا اعلم  
منى لرحلت اليه قال الراوي فما سمعت احدا من الصحابة يرد ذلك ويعيبه ومنها انه كان هو وامه من محاسب انه من اهل بيت رسول الله  
من كثرة دخوله وترويهما عليه ودخوله في بيته بلا اذن كما اخرج البخاري وغيره وكان مفتيا مرجعا اليه في المشكلات بتفاق علماء الكبار  
الشام واهراق وهو الذي قال له بعض الصحابة لا تسألوني ما دام هذا الجرح فيكم وشهد له عمر بن الخطاب كما في المطا انه ملنى علماء ومناقب كثيرة  
في كتب الحديث مروية اقام بالكوفة وهرثم دخل المدينة ومات فيها في خلافة عثمان ثلثين ثلثين وثلثين وثلثين وثلثين وثلثين  
وليس الصحيح والمقول الاول ثبت كذا في رواية ابي حنيفة ومذهب التذويب للحافظ ابن حجر ابو جعفر الفقيه الهندواني له ذكر في بحث  
الامم البخاري من كتاب الطهارة هو محمد بن عبد الله بن محمد البخاري الهندواني نسبة الى محبة بلخ يقال لها باب هندوان كبسة الهما وضم  
الدال للمامة بينهما نون ساكنة ينزل بها الهندمان والبخاري التي تجلب من الهند كان امارا فاضلا عارفا كان يقال له ابو حنيفة الصغير  
كذا في النسب ابى سلفه اسمعاني وذكره اليا في رواية ابي حنيفة ومذهب التذويب للحافظ ابن حجر ابو جعفر الفقيه الهندواني له ذكر في بحث  
هو الامام الاعظم والفقيه الاقدم الشائع مذهبه في اكثر العالم الناطق بفضل فضلاء العالم وقد ذكرت ترجمتي مقدمة السادة وفي  
النافع الكبير لم يطالع لي من صغير وفي مقدمة التعاليم لمجد على موطن الامام محمد وفي مقدمة السعادية وذكرت في كل منها ما لا يوجب في جوابه  
وقعت مطاعن لتعصبين عليه واير لوات الجاهلين عليه ونذكر منها ايضا قد رافقها كافي التمييز المتكفرا فاما نسبته وعلى ما تميزت في المال  
وغيره النعمان بن ثابت بن زوطا بضم الزاي المعجمة بن ماعقل كان جده زوطا من اهل كابل وبابل مملوكا للمنى تيم الله فاعتق وولد  
ابوه ثابت في الاسلام وحصل به الى خدمة علي المرتضى وهو صغير فعالة بالبركة وقيل ثابت بن طائوس بن هرمل ملك بني شيبان وذكر  
في تهذيب الكمال عن محمد بن حماد بن ابي حنيفة عن من ابنا وقلدس الاحرار والعدا وقع علينا رق قط وقيل في نسبة النعمان بن ثابت  
ابن النعمان بن المرزبان واما ولادته ووفاته فذكر ابن خلكان في تاريخه والمرزبان في تهذيب الكمال وغيرهم ان ولادته كانت سنة

منه من كثرة دخوله وترويهما عليه ودخوله في بيته بلا اذن كما اخرج البخاري وغيره وكان مفتيا مرجعا اليه في المشكلات بتفاق علماء الكبار



ثمانين ومات سنة خمس مائة ولما مات صلى عليه خمس مرات من كثرة الاندحام فخرهم صلى عليه اجماعا وعسلة قاضي القضاة الحسن  
ابن عمامة في جميع عظيم وقال له ترك الله وغفر لك لم تقط من ثلثين سنة ولم تؤسد عليك بالليل متداعجين سنة واما مشايخه  
في العلم فكثيرون عد منهم في تهذيب الكمال زيد بن جنس وعتين منهم تافع مولى بن عمرو بن بن ابي عايشة وحماد بن ابي سليمان وبن  
شهاب الزهري وعكرمة مولى ابن عباس وعبد الله بن دينار وعبد الرحمن بن هرم الاعرج وابراهيم بن محمد بن المتشعر وحبلة بن سحيم  
والقاسم السعدي وعون بن عبد الله وعلقمة بن مرثد وعلي بن اقر وعطاء بن ابي رباح وقذوس بن ابي الطيبان وغلاد بن علقمة وسعيد  
ابن مسروق الثوري وسلمة بن كليل وسماك بن حرب وشاذل بن عبد الرحمن وربيعة بن ابي عبد الرحمن وابو جعفر محمد الباقر وعطاء بن  
ابي رباح وسهيل بن عبد الملك واهارث بن عبد الرحمن وحسن بن عبد الله وحكم بن عتيبة وسماك بن حرب وطريف بن سفيان السعدي  
وعامر السبيعي وعبد الكريم بن ابي امية وعطاء بن السائب ومحمّد بن دينار ومحمد بن السائب وممن بن عبد الرحمن ومنصور بن معتمر و  
هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وابو الزبير المكي وغيرهم من المشايخ الكبار اولي الايدي والابصار واما تلامذته فخلق كثير منهم زفر وحسن  
ون زياد وابو طريح البغلي ومحمد بن الحسن وابو يوسف ووكيع بن جراح وعبد الله بن المبارك وزكريا بن ابي زائدة وجعفر بن غياث  
الضبي ورميس الصوفية وادو الطائي ويوسف بن خالد السهمي واسد بن عمرو ونوح بن ابي مريم وغيرهم على ما بسط على القاري في الاشارة  
في طبقات الخفئية واما طبقة فقيل انه من تبع التابعين وهو الذي مال اليه كفاظ بن حجر لعسقلاني في تقريب التهذيب فقيل انه من  
التابعين رآى الشافعية لما قدم الكوفة وهذا هو الصحيح الذي ليس ماسواه الا غلط وقد نص عليه خطيب البغدادى ولما قطنى وابو جعفر  
والنوءى والذهبي وابن حجر لعسقلاني في جواب سوال مثل عنه والولى العراقى وابن حجر المكي والسيوطى وغيرهم من اجله لم يدين كما  
بسطت عباراتهم في رسالتى اقامة الحجة على ان الكوفة في التعبد ليس بدينها لما ذكره بعض فاضل عصرنا في اجماع العلوم انه لم يرد احد من اصحابه  
باتفاق اهل الحديث وان عاصم بعضهم على راي الخفئية انتهى فغلطوا وفتح كما حققت في رسالتى ابرار الغنى الواقع في شفايهم الذي ذكرت فيه اغلاط  
مساحاة عفا الله عنه واما توثيقه في روايات الحديث فذكر الحديث في تذكرة الحفاظ بن معين قال فيه لا بأس به لم يكن تهمة انتهى وهذا  
اللفظ من ابن معين رئيس النقاد قائم مقام ثقة مرجح الحفاظ بن حجر وغيره كما حققت في رسالتى السعدي المشكور في رد مذمب ما اوردته التي اقمته وادعى  
من حج ولم يرد قبر النبي صلى الله عليه وسلم على ابي جعفر مكان زيارته فخره وعدم مشروعيته ما يحرمها على بني آدم وذكر ابن عبد البر عن علي بن المديني  
ابو حنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك حماد بن زيد وهشام ووكيع وعبد بن العوام وجعفر بن عون وهو ثقة لا بأس به وكان شعبة حسنى ابا  
فيه وقال يحيى بن معين اصحابنا يفترون في ابي حنيفة واصحابه فقيل له اكان يكذب قال لا واما رواياته للاحاديد فهي وان كانت قليلة  
بالنسبة الى غيره من المجتهدين الا ان قلتها لا تسقط مرتبة كما خطه الجاهلون ويايى الله الان تيم نوره ولو كره الحاسدون قال المورخ  
ابن خلدون في تاريخه قد تقول بعض المتعصبين الى ان منهم من كان قليلا البضاعة في الحديث ولا سبيل الى هذا المعتقد في كبار الائمة لان  
الشريعة انما تؤخذ من الكتاب والسنة ومن كان قليلا الحديث فليعتبر عليه طلبه وروايته واجدوا تشييع في ذلك لياخذ الدين عن اصول  
صحيحة ويتلقى الاحكام عن صاحبها المبلغ لها وانما قلل منهم من قلل الرواية لاجل المطاعن التي تعتبر فيها والعلل التي تعرض في  
طرقها واجر مقدم عنه اكثر فيؤديه الاجتهاد الى ترك الاخذ بما يعرض مثل ذلك فيه من الاحاديث وطرق الاسانيد مع ان اهل  
الاجاز اكثر روايت للاحاديد من اهل العراق لان المدينة دار الهجرة وماوى الصحابة ومن تنقل منهم الى العراق كان شغلهم بالجماد اكثر  
والامام ابو حنيفة انما قللت روايته لما شهد في شروط الرواية وتخل وضعف روايته الحديث اليقيني اذا عارضها بفعل لنفسى وكانت من  
اجل ذلك روايته فقل حديثه لانه ترك روايته الحديث عما افحاشاه من ذلك ويدل على انه من كبار المجتهدين في الحديث عما افحاشاه

فما بينهم والتعويل عليه واعتباره دعاء وقبولاً لا غير من المحررين وهم مجسودون في الشروح فكل واحد منهم وكل عن اجتهاد وقد توسع اصحابه من بعده في نشر وطوئته وروايتهم وروى الطحاوي فائدة وكتب المسند انتهى وذكر الرقائي شارح المواهب الهندية والموطأ وغيره في عدد رواياته اقوالاً لا حد بان رواياته خمس مائة وثانيتها سبع مائة وثالثها بضع والف ورابعها سبع مائة والف وخامسها ست وستون وست مائة تنبيهية وقع في نسخ تاريخ ابن خلدون المطبوعة ابو حنيفة يقال بلغت رواياته الى سبعة عشر حديثاً انتهى وهذا القول قد اغتر عليه كثير من عوام الزمان وفتح السائل لطعن على الامام العظيم الشأن وقالوا لم يكن له بالحدود عرفان ولم يرد الا سبعة عشر حديثاً كما صرح به ابن خلدون المؤرخ الكبير الشأن ولا عجب منهم فلم يزل من شأنه الجلاء والطعن على العلماء وبالامر ناله العلماء وبوراهتهم عن الانبياء فكما طعن معاصر الانبياء ومن بعدهم ممن لم يعرف قدرهم ولم يدرك تبهم الرسل والانبياء كذلك طعن جبناء كل عصر على من يعاصرهم ومن سلفهم من العلماء المشتهرين والائمة المجتهدين انما العجب من العلماء حيث ينقلون هذا القول المردود والقبيل ويقرونه وليسكتون عليه ولا يتعرون بالتخليط والتقييد وقد نقله بعض فاضل عن نافي كتابه بخطه بذكر الصالح المستدسكت عليه ومنه اخذ بعض اتباعه ومقلديه هذه الكلمة واشاعها وظن صدقها وروى بها مع انه يحرم على العالم لاسيما من كان نظره وسليماً وعلماً فيعيان ينقل هذه الكلمة اللغو عليها وتخليطها ونحن نقول اولاً ان هذا القول ان لم يكن غلطاً وزلة من ابن خلدون او من كتاب تاريخه او من منجمي طبعة فوق قول مخالف للثقات المذكورين تعدد الروايات للامام الاعظم ذي الكرامات فيكون شاذاً مردوداً وثانياً ان ابن خلدون ومن كان مابراً في الامور التاريخية الا انه لم يكن ماهراً بالعلوم الشرعية كما نفس عليه شمس الدين السخاوي في ترجمته في الضوء اللامع في اعيان القرن التاسع فكيف يكون قوله مقبولاً في هذا المرام فان من لامهارة له في العلوم الشرعية لا يقف على مراتب الائمة الاعلام فيما يتعلق بالامور النقلية فلا يقبل قوله لاسيما اذا كان مخالفاً لغيره وثالثاً انه ذكره ابن خلدون بلفظ يقال لال على ضعفه وعدم حصول اذعانهم بحججه فكيف يحججه بوجهه وان كان الامور التاريخية وحكايات المنقولة في الكتب التاريخية لا بد ان تورد من غير ان يقول فما خالف البرين القطعية العقلية او النقلية ترد عند باب العقول يدل على ذلك قول ابن خلدون في فتح تاريخه الاخبار اذا ائتمر فيها على حجر ونقل ولم يحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاعمال في الاجتماع الانساني ولا قياس الغالب منها بالشاهد وبخاتمه بالذاهب فربما لم يؤمن فيها من شعور وملة القدم وكيد عن جادة الصدق وكثير ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالطة في حكايات هؤلاء القائل بالاعتمادهم فيما على حجر والنقل غشوا سيما لم يعرضوا على سؤلها ولا قاسوها باشياء بها ولا سبوا بما بعيا بالحكمة والوقوف على طبائع الكائنات وحكيم النظر والبصيرة في الاخبار ففصلوا عن احتج وتامهوا في بيدها الوهم والخطأ سيما في احصاء الاعداد ومن الاموال والعساكر اذا عرضت في حكايات اذهي مظنة الكذب ومطية العذر ولا بد من عرضها على اصول وعرضها على القواعد انتهى كلامه او عرفت هذا فاعرف ان هذه الكلمة ان روايات ابو حنيفة بلغت الى سبعة عشر حديثاً بلغت للدلائل القطعية المؤيدة بالامور النقلية الحقيقية وللمشاهدة البينة وذلك لان من نظر تصانيف تلامذة الامام الذين اسندوا الروايات فيها الى استاذهم واسندوها الى الرسول صلى الله عليه وسلم باستنادهم لموطأ الامام محمد وكتاب الحجج له وكتاب الآثار له وسيد الكبرية له وكتاب تجرأج للامام ابي يوسف وغير ذلك جده فياروايات الامام يزيد من مائة بل مائتين فمات معنى كون رواياته سبعة عشر فقط وايضا من نظر مصنف ابن ابي شيبة ومصنف عبد الرزاق وتصانيف الدارقطني وتصانيف المحاكم وتصانيف البيهقي وتصانيف الطحاوي كشرح معاني الآثار ومشكل الآثار وغير ذلك وجد فيها روايات كثيرة لا في حنيفة مائة من طرق مخرجة فكيف يسلم كونها سبعة عشر فقط وايضا كل احد يعلم ان زمان الامام كان آخر زمان الصحابة واول زمان التابعين وكان ذلك العصر عصر شيع العظم واشاعة الاخبار النبوية وكان اصاغ ذلك الزمان ايضا

تتلهم الاحاديث الكثيرة فمع ذلك كيف يجوز العقل ان لا تبلغ ابا حنيفة الاسبعة عشرة واليضا قد تفقت كلمات الفقهاء والمحدثين والمؤرخين بل جميع العلماء المعبرين على ان ابا حنيفة كان مجتهدا واجماعهم والى ان لا تبلغه احاديث كثيرة فمن الظاهر ان من لم يبلغه من الاخبار النبوية الاسبعة عشرة كيف يجتهد وكيف يستنبط فان قلت نحن نعلم انه لم يكن مجتهدا قلنا فمكون قول المحدثين والمؤرخين وسائر العلماء المعبرين انه من المجتهدين وذكرهم له في شأه ذكرهم وذكره في غيره عند ذكر احوالهم وادابهم واشأه قوله فيما بينهم سواد قبوله لا كذا وبطلان من التزم ذلك فهو اجل الجاهلين باليقين واليضا قد جمدت كلماتهم على ان ابا حنيفة كان من الفقهاء حتى قال محمد بن ادریس الامام الشافعي ان الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة ولم يذكره احد من المؤرخين والمحدثين الا وصفه بفقير اهل العراق ومن لم يعلم ان هذه الحنفية لا توجد بدون قوة الاجتماع فانه يشترط في حصول الفقه ملكة الاستنباط والاجتهاد لما هو صريح في كتب اصول الفقه فلهذا كان لفقير الذي لم يستل له ملكة الاستنباط ليس لفقير بل هو حاك وناقل فلو لم يكن تبلغه الاسبعة عشرة حديثا كيف يصح حكمه ذلك وكيف يصح حكم الشافعي فيما ينالك واليضا المسائل الفرعية في العبادات والمعاملات التي نقلت عن الامام في كتب تلامذته كالكتب الستة للامام محمد بن ابي حنيفة والجامع الكبير والسياسة الكبير والسياسة الصغير والمبسوط والزيت وكتاب الآثار وكتاب الحج وكتاب الخراج لابن يوسف والامالي والمجرد لابن زياد وغير ذلك اكثر من ان تحصى وكلها ليست متضمنة في القرآن ولا ثبتت باجماع واكثر مما لا ذكره في القياس والراي فان كان لا تبلغ احاديث فكيف في ما دونها من اين تم جبا وحكم بها ومن لا تبلغ من الاحاديث الاسبعة عشرة كيف بقيت هذه الاحكام المشتهرة فان قلت يمكن ان تكون مجموعا سبعة عشر فقط واطلع على احاديث كثيرة من غير رواية فاستخرج منها الاحكام قلنا لم يكن كتب الحديث في زمانه مدونة ولم يكن للاطلاع على الاحاديث في سبيل الاسماع عن افواه علماء شريعتهم واليضا ما يشاهد في علم على ما ذكره ابن حجر وغيره اربعة آلاف وعندهم في تنزيه الكمال غير من كتب نقاد الرجال نحو سبعين شيخا فان كان سمع من كل واحد من شيو من شياء واحد فقط تبلغ مائة سبعين واربعه آلاف فما تنى كوننا سبعة عشر واليضا من لا تبلغ من الاحاديث الاسبعة عشرة لا يعد من المحدثين فضلا عن ان يدرج في عداد حفاظ المتقين مع انهم عدده في الحفاظ كما لا يخفى على من طالع تذكرة الحفاظ فان قلت ادراج في الحفاظ لا يثبت منه انه حافظ في نفس الله اليضا قلنا في رفع اللان عن احوال نقاد الرجال كالذهبي وابن حجر والمزني وغيرهم من باب الكمال لا احتمال مثل ذلك في كل من عدوه من حفاظ الحديث كشافوا عن احوالهم بالشفقة الحديث واليضا كلام ابن خلدون بعد ذكر عبارة وقعت فيه هذه الكلمة وهو ان نقلنا سابقا في بحث قلنا الرواية شاذة على انها ليست منه اوى فثبت زلت منه فانه قد شهد فيه بان ابا حنيفة من كبار المجتهدين في الحديث فلو كان عنده انه لم يبلغه من الاحاديث الاسبعة عشرة لم تصح منه هذه الشهادة وبما يحكمه فلذلك الكلمة يعني بلغت روايته الى سبعة عشر قد كثر ما عدا ابن خلدون نفسه وكذا ما عدا عبارات غيرهم وشهدت بطلان ادلاله اجماع المحدثين والمؤرخين ونادوا بكوننا غلطاً مطالعة كتب ابي حنيفة وتلامذته المتقين وكما ست بعد فم قبولها معانته كلام غيرهم من المجتهدين ومع هذا فلا يؤمن بها الا المعتد يمين لا العاقل لفظين وما مشددا الا كما لو قيل في حق البخاري ليس المحدثين انه بلغه من الاحاديث ثلثة او عشرون فقط وانه لم يكن من الفقهاء ولا كان من المجتهدين قط ولا ريب في ان مثل هذه الكلمات التي تشهد بطلانها شهادة الوجود وادلاله الاجماع وحكم بكونها غلطاً العقل ولنقل بلا دفاع لا تقبل عند احد بل انزع فاحفظ هذا كله فانه سيفتك في ديارك وآخرتك وامامنا والناس عاب وشهادتهم باجتهادهم في العبادة وتقواهم وورعهم وبلغهم في اطاعتهم وغيرهم من المناقب واوصاف النبابة فقد ذكر الخطيب بعد اوى في تاريخه والنووي وابن حجر والسيوطي والذهبي والباقي وشعراني والمزني وغيرهم من اجلة المحدثين والمؤرخين من ذلك جملة وافرة ولو جمعت في مجموع لكان جملد كبير او كتبت على بعضه فعن عبد الله الرقي قال كلم ابن سيرين وكان عالما على العراق في زمان بني امية ابا حنيفة كان قضايا الكوفة فابي عليه مائة مائة عشرة اسواط في كل يوم وبوسع ذلك على الاقناع فلما راى ذلك تركه وعن معتب



قال قتل خارجي بن بديل دعا ابو جعفر منه سوراً بحمد الله تعالى في ذلك اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين في قتل  
الامير المؤمنين في الاصل للفقهاء في قتال الكذابين في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
الكذب فان كنت كاذباً فاعلم انك ستصلح وان كنت صادقاً فاعلم انك ستعذب في الاصل للفقهاء في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
مسنور بالوعاء المعروف بالافضل على من الخليفة صلياً على تقديم معلم بالليل والنهار في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
اقال ما ريت في الحقيقة في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
شمس بنين فما ريت اطول صمتاً من قاذوس من الشقي من لفتة في وسال كالا بي وراق يحي بن يوسف قال كان ابو جعفر في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
اسد بن عمر قال سأل ابو جعفر بن يوسف في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
توفي في سبعة آلاف مرة وعمره في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
افعله فكان يحيى الليل صلوة دعاؤه وتكبيره في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
قاذوس ابو جعفر وحسن ذاعة قال سبست مع ابي جعفر في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
اسد علينا وقانا فلم يزل يردد ما راي في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
لو كانت السيوف في الشراطين في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
فقال هو عقل من ان ليس من حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
من ابي جعفر وعمره ابن واذا اذنا روت الا في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
الفقه فوعيل على ابي جعفر وعمره ابن واذا اذنا روت الا في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
وعمره ابن معين في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
وعمره جعفر بن عبد الله في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
وعمره عبادة وثقة او خشية وسخاؤه وزهد في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
لعمري اليواقيت للتمعة في مناقب الامية والاربية في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
عقود المربان في مناقب النعمان وشقائق النعمان في مناقب النعمان وقايد عقود النعمان في مناقب النعمان في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
العالية لمدينة في مناقب ابي جعفر والمواهب الشريفة في مناقب ابي جعفر في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
الامصار والكستان في مناقب النعمان وغير ذلك في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
ذكر وما كملها بسند ومثله لا يفتقر الى دليل في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
لارباب الاستنا مع ان ذكرى هذه الاوصاف الجميلة وناقلي هذه الملاحح الجميلة عمداً للاسلام الذين يرجع اليهم ويتخذونهم في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
باب التاجم والاشجار والاحكام وهذا القدر كاف والاثبات فضل شاف ولا تظن كما ظن بعض افاضل عصرنا في تحاف البلاء وغيره

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين  
الذين هم في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين  
الذين هم في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين  
الذين هم في حرمهم في مدينة بغداد في حرمهم على امير المؤمنين في ايجاع بلقننا لا يفسد في















ثمانين وقيل ثنتين وثمانين وقيل سبع وثمانين وذكره الياضي في امرأة أجنان فبين مات سنة ثمان وسبعين فقال كان فقيها عالمنا في القضاء  
 ذافطه وذلك ما هو معروفه وعقل وانصاته صاحب مزاج وهو واحد السادات الطلوس وهم اربعة عبد الله بن الزبير فليس بن سعد بن عباد والآخر  
 ابن قيس الكندي الذي يضرب البطل في سبيل القاصي شرح الطلوس الذي الاشعري وجهه ومن مزاجه شرحه ثمانية عشر بن طاعة فقال لما كنت  
 صاحبك الله قال بنك وبينك لوط قال سمع مني قال سمع قلل في جبل من اهل الشام قال مكان سميت قال وزوجت عند من قال  
 بالرفاء والبنين قال وارتدت ان ارحلها قال الرجل احمق بالله قال وشرطت لها دارا قال المؤمنون عندهم طم قال فاحكم الآن بيننا قال  
 قد فعلت قال علي من حكمت قال علي بن ابيك قال بشهادة من قال بشهادة ابن اخت خالتك اني اشتهي له ذكر في كتابي فقلت له  
 علم من شرحه جليل بالفتح الحمداني الكوفي سيد التابعين اخذ عن عمران بن حصين وجبريل بن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر وعائشة وغيرهم  
 من الصحابة وعنه الامام ابو حنيفة وهو الكوفي مشهور ذكره ابن ابي زائدة واللائش وغيرهم وعداده في هذا فن كان منهم بالكوفة يقال شعيب بن  
 ومن كان منهم بالشام قيل لهم شعبانيون ومن كان باليمن قيل له آل ذي شعيب ومن كان بالمغرب قيل لهم الاشعوب وكلهم من ولد حسان  
 ابن عمرو بن شعيب كان لشعبي اماما حافظا متقنا ذكره حسنة من اصحابه قال ابو مجاز ما رأيت افقه من شعبي ابي عبد الله السعيد بن المسيب ولا طائفة  
 ولا عطاء ولا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن عيينة لعلمائنا ثلثة ابن عباس في زمانه والشعبي في زمانه والنوري في زمانه وعن عاصم الاول  
 قال كان لشعبي الشرح ثلثا من الحسن واسن منه سنتين وما رأيت احدا علم بحديث اهل الكوفة والبصرة كجواز من شعبي ومناقبة مشهورة  
 في تذكرة الحفظة الذي غيره وكانت ولادته في زمان خلافة عمر ووفاته سنة اربع ومائة كما ذكره الياضي وقيل سنة ثلث وقيل سنة خمس  
 وقيل غير ذلك شمس الائمة يحلو الى له ذكر في بحث فرائض الوضوء من كتاب الطهارة وفي كتاب الشهادات وغيرهما هو ابو محمد عبد العزيز  
 ابن احمد بن نصر بن صالح البخاري يحلو الى رئيس الحنفية في عصره كان فقيها كبيرا عالمنا با انواع العلوم معظم الحديث واهله تفقه على  
 ابي علي الحسين بن نجاشي تلميذ الفاضل ابي بكر محمد بن الفضل تلميذ الاساذ السبزوئي عبد الله تلميذ ابي حفص الصغير تلميذ ابي حفص الكبير  
 تلميذ محمد بن الحسن تلميذ ابي حنيفة واخذ عنه شمس الائمة الشريفي وخبر الاسلام البرزوي واخوه صدر الاسلام وشمس الائمة الزنجري وغيرهم  
 الكذا في اعلام الاخبار وغيره واختلف في سنة وفاته فارخ الذبيبي وفاته في كتاب سير النبلاء سنة ست وخمسين واربعمائة واريخ السمعاني في  
 الانساب سنة ثمان او تسع واربعين واربع مائة يحلو الى ان نسبته الى مع يحلو الى كما نص عليه السمعاني في الانساب و  
 ابن مكيولا في الاكمال في اسماء الرجال وغيرهما وذكره بان الاسلام البرزوي تلميذ صاحب الهداية في كتاب تعليم المتعلم ان والده احمد بن نصر  
 كان يبيع يحلو الى وكان يعطي الفقهاء يحلو الى ويقول دعوا ابني فبكرته جوده واعتقاده نال ابنه ما نال وما عرض لاني حلي في ذرية العقبى  
 ان نسبته الى حلوان اسم بلد بالعراق وان شمس الائمة غسوب اليها فغاط فاضح كما اوضحته في التعليقات اسنيتة على الفوائد البهية  
 وفي ضبط هذا اللفظ ثلثة اقوال احدها انه يفتح بحاء المهملة وبالهمزة في آخره نص عليه الذبيبي والسمعاني وثانيها انه يفتح بحاء و آخره نون  
 ذكره عبد القادر القرشي في طبقات الحنفية وثالثها انه يضم بحاء مع نون يشير اليه كلام صاحب القاموس في القاموس عند ذكره يحلو الى  
 كل فهو نسبة الى بيع السحلاء فان يحلو الى ايضا مصدره صاحب المحيط له ذكر في التبريد وقضا الفوائد وغيرهما هو بان الدين محمود  
 بن صدر السعيد تاج الدين احمد بن احمد الكبير بن بان الدين عبد العزيز بن محمد بن تلميذ عمه حسام الدين احمد بن الشهيد عمر وهو  
 ابو اوجده وجد ابيه وعمه كلهم كانوا صدور العلماء الاكابر ومن تصانيفه الذخيرة وهو ملخص من محيطه وشرح اجماع الصغير وشرح الزبيلات  
 وشرح ادب القضاء للخصاف والواقعات وغير ذلك والمحفظة سوى المحيط البرهاني لهذا المحيط ثلثة اربعة لرضي الدين محمد بن محمد بن  
 المتوفى سنة اربع واربعين وخمس مائة وهو ايضا تلميذ للصدر الشهيد وفي المقام الفصيل وكتاب قد ذكرناه في الفوائد البهية في تراجم الحنفية

وتعليقاتها استبانت صاحب الهداية لذكر في إتيان من مناجات الوضوء وغيره وهو الامام العلامة علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القزويني  
 عمر غيناني كان ابا فقيها محدثا فاسقا متحققا نظارا مدققا زاهدا ورعا اصوليا اديبا شاعرا له اليد الباسطة في مخالفات فقهه على منتهى عقليين  
 عمر نسفي وعلي ابنه ابني البيت وعلي كصبر شهيد حسام الدين عمر بن عبد العزيز عم صاحب المخطط وعلي شياخ الدين محمد بن الحسين النخعي تلميذ  
 صاحب تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي وعلي ابني عمر عثمان بن علي البيكندي تلميذ شمس الاميرة السمرقندي وعلي قوام الدين احمد بن عبد الرشيد  
 البخاري والد صاحب خلاصة الفتاوى وغيرهم وافرله اهل عصره بالفضل والتقدم وواف كتابه انتقى ونشره سبط الخنس والمزيه مختارات  
 التوازل ومناسل الحج وكتابا في الفرائض ومناستين في الفقه سماه البداية جمع فيه من مسائل مختصة للقصدوري والنجاشي الصغير وشرح  
 شرحا كبيرا سماه كفاية المنتهى ثم اختصر منه الهداية وفقه عليه جم غفير منهم ابنه جلال الدين محمد ونظام الدين عمر وشيخ الاسلام عماد الدين بن أبي  
 ابن صاحب الهداية وشمس الاميرة الكردسي وجلال الدين محمود الاسمرقندي والد المفتي محمد مؤلف الفصول الاشراف وشيخه وغيرهم وكانت وفاته سنة  
 ثلث وتسعين وخمسائة كذا في اعلام الاخبار والآثار الجينية وغيرها وليطلب التفصيل في حاله وما يتعلق بكتابه السطوة من رسالتي مقدمة  
 الهداية ونذرية الهداية الطحاوي لذكر في باب الحيف وغيره هو احمد بن محمد بن سلامة الازدي البارع في الفقه الحديث المتوفى سنة  
 وعشرين بعد ثلث مائة قال ابو ابي انتمت اليه رياسته كنفية بمصر وكان شافعي المذهب تفرغ على خاله اسمعيل المزني تلميذ الامام الشافعي  
 فغضب عليه يوما وقال والله اجاء منك شي فغضب ابو جعفر الطحاوي من ذلك وترك مذهبه وتحنف وانشغل على ابي جعفر احمد بن عمران  
 وغيره والف كتب مفيدة منها احكام القرآن وكتلاف العلماء وشرح معاني الآثار ومشكل الآثار والتاريخ وغير ذلك كذا في مرآة البجان و  
 نسبت الى طحايا الفتح قرية بمصر على ما ذكره السمعاني والياضي وابن خلكان وغيرهم وذكر السيوطي في لب اللباب في تحرير الانساب لمحمد بن  
 منابيل من قرية طحوطه فكره ان يقال له طحوطي فقل له الطحاوي عايشته لما ذكر في كتاب السيرة وهي ام المؤمنين عايشة بنت ابي بكر  
 الصديق بنت الصديق كانت من افقه الصحابة واسمهم رايا قال عروة ما ريت احدا اعلم بفقه ولا طب ولا شعر من عايشته فترجوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت سبع اوست بعد موت خديجة قبل الهجرة بسنتين او ثلث وبني بها بالمدينة وهي بنت سبع وكما منقب  
 كثيرة منها ان النبي صلى الله عليه وسلم اراه جبريل صورته في سرقته من حرير قبل ان تزوج بها ومنها انه نزلت في براء تهايات في سورة البقرة  
 وكفي بغير او شرفا وكانت احب النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وثمان من توفيت ليلة الثلاثاء بسبع عشرة خلعت من رمضان  
 سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وخمسين كذا في اسد الغابة والاستيعاب العباسي له ذكر في باب المصارف من كتاب الزكاة هو  
 العباس بن عبد المطلب احد اعمام النبي صلى الله عليه وسلم كان ذاريا سنة في ايامه واليه كانت عمارة المسجد الحرام والمساقية وحضر مع  
 المشركين يوم بدر فاسلمهم اسروهم في نفسه واسلم عقيب ذلك وقيل كان اسلم قبل الهجرة وكان يقيم سلامه وكان يكتب كتابا مشركين  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج يوم بدر كرها وكان رسول الله عليه وسلم يسيح له مناقب كثيرة بسببه في اسد الغابة والاصابة وكانت  
 وفاته في خلافة عثمان في رجب ورمضان سنة ثنتين وثلثين على الاثر وقيل غير ذلك بحسب النسخين الذين ذكر في كتاب الحج وهو عبد الله  
 بن الزبير مصغر ابن العوام لفتح الاول وتشديد الثاني ابن خزيمة مصغر ابن اسد بن عبد الغزي القرشي الاسدي ابو بكر والجيب واسمها بنت  
 ابي بكر الصديق وجدة لابي حنيفة عمه رسول الله وهو اول مولود في الاسلام بعد الهجرة باجرة اموي حامل قوله بالمدينة على راس  
 عشرين شهرا من الهجرة وقيل في السنة الاولى كان صواقا طويلا هلهلة شجا عاقدا ما كان يقوم ليلة حتى اصبح ويركع ليلة حتى  
 اصبح وسجد ليلة حتى اصبح كما اخرج ابن الاثير بسنده في اسد الغابة وكان قد امتنع من بيعته يزيد بن معاوية بعد موت بيده فسل  
 يزيد عسكره فاقوا قوما بالمدينة وقعة مشهورة بوقعة الحرة وذلك سنة ثلث وستين ثم ساروا الى مكة المعظمة لقتال



ابن الزبير فحصره ابن الزبير بكة في الحرم سنة اربع وستين ودام حصره الى ان مات يزيد في ربيع الاول سنة اربع وستين وبولج بغداد فاستلم الزبير  
 بالخلافة واتفقوا لاهل الحجاز والعراق واليمن وخراسان وفي تلك الايام جد وعامة الكعبة وبنو علي قوا عبد الحليل وبقوا خليفة الى ان دس  
 عبد الملك بن مروان بعد موت ابيه فلما استقام له الشام ومصر سيجاج بن يوسف الثقفي مع الحسا لقتال ابن الزبير فحصره في ذي الحجة سنة  
 اثنين وسبعين ولم تزل بينهم المقاتلة والحجارة الى ان استشهد في الجهادي الآخرة سنة ثلاث وسبعين كذا في اسد الغابة وغيره عثمان  
 لذكر في باب الغنم من جهاد ملوك والنورين عثمان بن عطل بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي ابو وهب وابو جندب  
 احد العشرة المبشرة واحد الخلفاء الراشدين الاربعة اسلم قديا بعد اسلام ابي بكر وباجر البحرتين وزوج رسول الله بنه رقية فلما  
 ماتت في السنة الثانية من الهجرة زوج رسول الله بنته ام كلثوم فلما توفيت ام كلثوم سنة تسع قال لو كانت عندي ثالثة لزوجتكمما تتخلفا  
 بعد قتل عمر باجماع اهل الشورى فتحت في خلافة بلاد شام وسعة واسمعة الى ان وصل الفتح الى كابل في زمانه كما في سنة ثمان وداود  
 وكانت واقعة حصاره وغروج اخراج عليه سنة خمس وثلاثين وقتل في ذي الحجة من تلك السنة كما في اسد الغابة ومناقبه كثيرة في  
 كتب الحديث مروية وقصة مقتله في كتب السير والتواريخ مطعنة في كتاب المصنف من كتاب الزيادة مطعنة في كتاب  
 ابي طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب الهاشمي اخو علي المرتضى وجعفر لاهيما وكان اكبر من جعفر بعشر سنين وهو البربر على الجبل سائر في  
 ممن اسروهم بدر مع المشركين ففداه عمر العباس ثم اني مسلما قبل الحبيبي واجر الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان طمعة في شام  
 ووقائعها وكان كثير معائب قرين ففادوه لذلك ونسبوه الى الحق وقد حق بمعاوية من ايام خلافة اخيه علي ولم يزل ينالك الى ان توفي  
 في خلافة معاوية كذا في الاستيعاب واسد الغابة علي بن ابي طالب ابو الحسن احد الخلفاء الراشدين له ذكر في باب جهاد واهله وفي باب  
 المصنف من كتاب الزكاة مناقبه كثيرة في كتب تراجم الصحابة شهيرة منها انه اول مولود له شامي ولد بين يمينه فان فاطمة بنت  
 بن هاشم واول خليفة من بني هاشم واول الناس سلاما في سفره فشهد النبي صلى الله عليه وسلم بغزاة طيبة اليمامة في سنة ثمان  
 وقال صلى الله عليه وسلم انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه لم يبع له امة الا ابن  
 عثمان ووقعت في ايام خلافة منازعات ومشاجرات بني ديين معاوية وعائشة وطلحة والزبير وكان الحق في كتابه بيده وكان مقتله سنة ثمان  
 في رمضان سنة اربعين قتله عبد الرحمن بن ملجم بخارجي شقي الآخرين وتفصيل في رواية الجحان وغيره عمار له ذكر في كتاب الكرام وهو  
 بفتح العين وتشديد الميم ابن ياسر بن مسعود بن عامر بن مالك المدني الحنسي ابو يقظان من السابقين الاولين من المهاجرين اسلم بعد الفتح  
 وثلاثين مسلما وغذب من الكفار عذابا شديدا مناقبه كثيرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي ائتلك الفضة الباقية من  
 مع علي في حرب صفين قلنا اصحاب معاوية في محاربة مشهوره عظم ذكره في كتاب القسامة وفي باب زكاة الاموال وهو احد العشرة واحد خلفاء  
 الراشدين المهديين ابو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي في المناقب الشهيرة والناسب الكريمة كان قديما  
 في الجاهلية والاسلام كان اسلامه فتحا وحجة نصره وقد كان في حاله كفره شديدا على النبي صلى الله عليه وسلم وسما ففداه النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقال اللهم الاسلام باحب لرجلين اليك ابي جبال وعمر ففداه الله الى الاسلام وكانت خلافة بعد موت ابي بكر باجماع اصحابه فتحت في  
 خلافة بلاد كثيرة وصار الاسلام موبدا ومنصور الحق اقرب الموفق والمخالف وكان قتله في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وله ترجمة حافلة في الاصا  
 وغيره عيسى له ذكر في بحث حلف المدي عليه وهو خاتم انبياء بني اسرائيل عيسى بن مريم روح الله وكلته صاحب الانجيل وذكره هناك  
 وهو كليم الله موسى بن عمران صاحب التوراة وهما من الذين قص الله اخبارهم في القرآن غير مرة في الطمعة لما ذكر في باب النفقة من  
 كتاب النكاح هي فاطمة بنت قيس القرشية كانت من المهاجرات الاول ذوات عقل وكما كانت تحت ابي شمس بن المني ففطمتها





وشرح المسئلة والمصانيع كلها في الحديث والتمهيد في الفقه وغيره ما كان يحتمل ان يداها قال تعالى اكل الخبز وحده ففسرنا محمد بننا اخذ الفقه عن  
 القاضي حسين الشافعي وغيره وورد في عنه خلق وكان ابو يعلى الفروبيعي ولد له ابن الفراء والبغوي نسبة الى بلقيس  
 عمرو بن ابي يقال له بنشور وبلغ وكانت وفاته على ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ وفي عبر والياضي في مرآة الجنان وغيرهما سنة  
 ست عشر بعد خمس مائة وتيل سنة عشر مئتين في حجت فرائض الوضوء وهو مشاهير بن عبيد الله الرازي احد تلامذة ابي يوسف  
 ومحمد بن تصانيف النوادر وغيره وكان ثقة لذاني اعلام الاخبار يدا آخر الكلام في هذا المقام ينبغي فيه قال شراح الوقاية في كتاب التسليم  
 وانه صلى الله عليه وسلم خرج بين الدية والقسمته في حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم وفي بعض النسخ في  
 حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم وفي حديث رواه ابن زياد بن مريم وفي بعض النسخ في  
 وسلم جميع بين الدية والقسمته في حديث سهل وفي حديث زياد بن مريم وفي بعض النسخ من لهداية ابن سهل مكان سهل  
 لم عرف الى الان المراد من زياد بن زياد وان فتح الله على بشي او صغناه في شرح ذلك المقام ان شاء الله فان ذكره قال شراح الوقاية في  
 كتاب الزكوة ردا على بعض معاصريه فانظر الى هذا الذي ادرج في الايمان ركنا آخر اخر وهو رده به معاخرة الشيخ نظام الدين عبد الرحيم  
 اخواني ذكره في حبيب السير في اخبار الافراد المشتهرين من علماء عمدة السلطان معز الدين حسين كرت المتوفى سنة احدى وتسعين وسبع مائة  
 وقال ما عساه كان مقيما ببلدة هرة مشغولا بالامام المعروف الذي عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم وكان السلطان حسين اعظم  
 بهجه بل بعد امره وفاته نصا قاطعا وكان الشيخ يسمى الايمان الذي فسره العلماء بالتصديق بالتسليم فذلك سموه بشيخ التسليم ومات  
 شهيد سنة ثمان وثلاثين وسبع مائة وسبب قتله انه كان جمع كثير من الاثراك في تلك النواحي مشغولين بالظلم والاضلال فلكين احكام  
 الشرع فافى الشيخ نظام الدين بكفرهم ولما وقفوا عليه جميعا بالعسكر وصلوا الى هرة ولم تكن للسلطان عند ذلك طاقة مقامتهم  
 ودفعهم فمخضن بحصن فارسلوا اليه سفيرا وقالوا غرضنا من اشتغالنا القتال قتل الذي اقمى بكفرنا لا غير فسان كان المقصود حفظ اهل  
 هرة واموالهم واولادهم فليخبروا ذلك الملقى اليها ولما كان الامر مضيقا باهل هرة ودفعوا في الاضطراب والتغيير وقع الافتاء منهم بان تحمل التهمة  
 النخاص لدفع الضر العام جائز وارسلوه الى الشيخ فاطلع على مرادهم ففرل عن المنبر وعسل ولبس آسن الثياب وخرج من البلدة فاخذه  
 النظاميون عند ذلك وقتلوه انتهى لمخسار ومثله في روضات الجنات في فضائل هرة الكين ذكر فيه مقتله في ذي القعدة سنة سبع  
 وثلاثين وسبع مائة وقال ابن بنته فصيح الدين الهروي في منه الوقاية في كتاب الزكوة قال صدر الشريعة فانظر الى هذا الذي ادرج  
 في الايمان ركنا آخر كيف تمسك بهذه الرواية فسوخولاة هرة اخذ لعشور والزكوة بالصفة المعلومة بل فرض عليهم ذلك وحكم لهم من  
 اكثره والصفة المعلومة ان يحرض الاعوتة في اخذ الخراج عن الارض استعافا مضاعفة فيضعوا على الملاك التميم ويأخذوا  
 جبراقهم او يبيعوا ما كانوا عادة اهل الاسراف والترف وانشاء في هذا الى جدي من قبل الامام شيخ الاسلام الاعظم امام الامة  
 الاعلام في العالم محيى مراسم الدين بين الامم المباحي سطو بفساد البدع واثار الظلم السعيد الشهيد نظام الملته والشرعية والتقوى  
 والدين عبد الرحيم الشهير بين اهل الاسلام بشيخ التسليم انهم اجاب عن ايرادات صدر الشريعة ونصحه وحقق اقواله المنيفة  
 واستقف عليه في موضع ان شاء الله تعالى هذا آخر الكلام في هذا المقام وقد ذكرت في مقدمته السعادية احوال الكتب  
 التي نقل عنها صدر الشريعة المسائل وغيره احوال النسب والقبائل والائمة المذكورة في شرح الوقاية وترجمته شرح مختصر الوقاية  
 ورايت حذفها هنا بعد طلبها للاقتصار على قدر الحاجة وترك ما عنيه واستطاع في الحاشية في كل موضع على  
 ما يناسبه على وجه يفيد الطالب بصيرة وغنية وهذا وان الشروع في المقصود وتوكل الله على فائض الخير والحمد لله





بالحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع حجتك  
حل المواضع المغلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها حجة  
واستاذي مولانا الاعظم استاذ محمدا العالم زهان الشريعة والمحق  
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع حجتك  
حل المواضع المغلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها حجة  
واستاذي مولانا الاعظم استاذ محمدا العالم زهان الشريعة والمحق  
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

وجه التاليف  
الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع حجتك  
حل المواضع المغلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها حجة  
واستاذي مولانا الاعظم استاذ محمدا العالم زهان الشريعة والمحق  
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع حجتك  
حل المواضع المغلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها حجة  
واستاذي مولانا الاعظم استاذ محمدا العالم زهان الشريعة والمحق  
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء

الحمد لله بن مسعود بن تاج الشريعة سجدتك واجتمع حجتك  
حل المواضع المغلقة من قاية الرواية في مسائل الهداية التي لها حجة  
واستاذي مولانا الاعظم استاذ محمدا العالم زهان الشريعة والمحق  
والدين محمد بن محمد بن الشريعة جزاه الله عنى وعن جميع المسلمين خير الجزاء



[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

المجلد الأول

لكنها اسرار خفية لجميع انواعها وافرادها فلا حاجة الى لفظ

الجمع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة

فَاغْبِثُوا جُودَ الْآيَةِ افْتَحِ الْكِتَابَ بِهَذِهِ الْآيَةِ تَمَنَّاوَلَا

الدليل أصل الحكم وهو الأصل مقدم على الفرع بالرتبة ثم لما كانت

الاية رد الفعل والنص الموضوع ادخل ماء التعقيب في قوله وقض الموضوع

غسل لوجه من الشعر أي من قصاص شعر الرأس وهو مشهي صلبت

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

بيان الطهارة

[illegible]



من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

الحمل الاول

كتاب الطهارة

شعر الرأس الى الاذن فيكون ما بين العذار والاذن داخل في الوجه  
كما هو مذهب حنيفة ومالك فيفرض غسله وعليه اكثر مشايخنا وكذا  
شمس لامة الحلواني يكفيه ان يبل ما بين العذار والاذن لا يجزئ سائله  
الماء عليه بناء على ما روي عن ابي يوسف ان المصل اذا بل وجهه اعضاء  
وضوئه بالماء ولم يبل الماء عن العضو جاز لكن قيل تاويله ان  
سأل من العضو قطرة او قطرتان ولم يتدرك واستغل الدفن  
فتم حذو الوجه من الاطراف الاربعة ثم عطف على الوجه  
قوله واليدين والرجلين مع المرفقين والكعبين خلافا  
لزمهم فان عنده لا يدخل المرفقان والكعبان في الغسل والغاية

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد  
في وقت الوضوء في ماء بارد





المجلد الاول

فأول يعارضه الساق وساوي أو الشاك أو جالساً أو واقفاً وضع الساق  
في موضع استعمال الكلام في مثل صورة الليل في الصوم أو ما وقع الشاك  
في تناول ولا دخول فلا يشب تناول بالشاك وفي مثل صورة النزاع  
أو ما وقع الشاك في الخروج بعد ما ثبت تناول صدر الكلام والدخول  
فيه فلا يخرج بالشاك وما ذكر والنها غاية الإسقاط فثبت في الكتب  
فلا تذكر ثم الكعب في رواية هشام عن محمد هو المفصل الذي في وسط  
القدم عند مفصل القدم لكن الأصح أنها العظم الثاني الذي ينحني  
اليه عظم الساق وذلك لأنه تعالى اختار لفظ الجمع في أعضاء العضو  
فأريد بمقابلة الجمع بالجمع انقسام الأحاد على الأحاد واختار في  
الكعب لفظ المتن فلم يكن أن يراد به انقسام الأحاد على الأحاد فغير  
المتن مقابل لكل واحد من أفراد الجمع فيكون في كل رجل كيان هما العظام  
الساكنان لمفصل الشراك فإنه واحد لكل رجل ومسح رُبع الرأس والحية  
المسح أصابة اليد لمفصل العنق أما لا يأخذ من الأبناء أو بلا إبقاء  
عظم على الرأس أو عظم الرقبة أو الأول من عظام الساق أو عظام اليد

[illegible]

بيان الطهارة

[illegible]









Handwritten marginal notes in Arabic script, likely providing commentary or additional rulings related to the main text.

المجلد الاول ٥٨ الكتاب الطهارة

كما عرفت في المسح في الفاتر امرار اليد المبتلة ولا شك ان مائة التيملة  
شعرة او ثلثا كالتيممة من الراس امرار اليد يكون له حد وهو غير معلوم  
فيكون مجازا وان اذ قيل مسحت بالباطن اراد به البعض في قولهم فامسحوا  
بوجوهكم اكل فيكون الآية في التقدير مجعلة ففعله عليه السلام ان مسح  
على ناصيته يكون بيان له واما الحجة فعند ابي حنيفة مسحة ربعة  
فرض لانها تسقط غسل ما تحتها من البشرة صار كالرأس وعند  
ابي يوسف مسح كذا فرضه لانه لما سقط غسل ما تحتها من البشرة  
أقيد مسحها مقام غسل ما تحتها في فرض مسح الكل بخلاف الراس فإنه  
اذا كان عاريا لم يكن لشعره لا يجزئ غسله ولا مسح كونه وقد ذكرنا المراد بالبعرج  
ما يلاق بشرة الوجه منها اذا لا يجزئ لصال الماء الى ما استعمل موالذق

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing further details and explanations.

بيان الطهارة  
في هذا الباب...  
Handwritten marginal notes in Arabic script, providing further details and explanations.

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing further details and explanations.



[illegible]



اي القريب المذكور في نص القرآن وكلها قرمان عندنا اما القية  
اي الزيد والزيديع اي الشامي ارح

فلعل عليه السلام إنما الأعمال بالنيات وجوابان التواضع

بالنية اتفاقاً فلا بد أن يُقَدَّر الثواب ويُعَدَّ رُغْيٌ يشمل الثواب  
لأن الحمد لله رب العالمين

فصل في حكم الأعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فمعي

نوعان دنیوی کا صلہ و آخروی کا ثواب و الاخری مراد بالاجماع

فإذا قيل حكم الأعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام فلا خلاف

له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتأني في جميع العبادات

فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان  
 اي لذلك يعرف ٦١٢

المتمسك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث قتل  
 صيغة الغنوم على الرأس يمسك ويستبدل في تاريخ  
 أي المصحف ١٢  
 أي عماد حاصل بالنيات في تاريخ

قوله الذي تترشح فيه  
هو الذي تترشح عليه

قوله الذي تترشح عليه  
هو الذي تترشح عليه

[illegible]

الحق ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
والذين آمنوا وعملوا الصالحات  
اولئك هم المفلحون

[illegible]

وہو اور اللہ کے لئے  
 کہ انہیں جو انہیں  
 اللہ تعالیٰ کے لئے  
 کہ انہیں جو انہیں  
 اللہ تعالیٰ کے لئے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ بِقَرَارِهِمْ مُنْجِيَاتٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْكَافِرِينَ فَوَسْوَسَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ خَسْفًا مُتَوَاتِرًا ۖ فَكَانَ يُدْعَىٰ لَهُ الْإِسْلَامُ فَسَمُّواهُ بِتُحَاكُمِهِ مُذَوَّلًا ۖ وَكَانَ اللَّهُ مُبْصِرًا لِلظَّالِمِينَ

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

مجلس شورای اسلامی

بیان الطہارۃ







[illegible][illegible]

الحمد لله

५५

|   |   |   |
|---|---|---|
| 6 | 3 | 1 |
|---|---|---|

من غير دليل على فرضيتها واستحقاق التيامن اى لا ابتداء بل يمين في  
 غسل الاعضاء فمن قلت لاشك ان النبي عليه السلام واطب على  
 التيامن في غسل الاعضاء ولم يزو احد ان يحد ابا الشمال فينبغي  
 ان يكون سنة قلت السنة ما واطب النبي عليه السلام عليه  
 مع التراء احيانا فان كانت المواظبة المذكورة على سبيل العبادة  
 فسنن الهدى وان كانت على سبيل العادة فسنن الزواعد  
 تكسب الثياب والاكل باليمين وتقديم الرجل اليمنى للدخول ونحو  
 ذلك وكلامنا في الاول ومواظبة النبي عليه السلام على التيامن  
 كانت من قبيل الثاني وفيه هذان تعليل صاحب الهداية  
 بقوله عليه السلام ان الله تعالى يحب التيامن فكل شئ  
 حتى تشعل والترجل ومسح الرقبة لان النبي عليه السلام  
 مسح عليها وناقض ما خرج من السبيلين سواء كان معتادا  
 او غير معتاد كاللدة والرجح الخارجة من القبل والذكر

واما في هذا الموضع فانه  
 قد وجد في بعض النسخ  
 ان في هذا الموضع  
 قد وجد في بعض النسخ  
 ان في هذا الموضع  
 قد وجد في بعض النسخ

*(Faint handwritten Persian text from another manuscript page)*



وفيه اختلاف المشايخ او من غيره ان كان نجسا سأل الى ما يطهر  
اي لموضع بحيث يطهر في لجملة اثنان في الوضوء او في الغسل وعند  
الشافعي الخارج من غير السيلين لا ينقض الوضوء وقوله ان كان  
نجسا متعلق بقوله او من غيره والرواية الحسن بفتح الحاء وهو عين  
النجاسة واما بكسر الجيم فلا يكون طاهرا هذا في اصطلاح الفقهاء  
واما في اللغة فيقال نجس الشيء نجس فهو نجس ونجس واما قال  
سأل لانه اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند  
زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز  
وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه  
فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا  
مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

المراد من قوله اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

المراد من قوله اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

المراد من قوله اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

المراد من قوله اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه



[illegible][illegible]

المجلد الاول 44

ان خروج النجاسة مؤثر في زوال الطهارة كالسبيلين ونحن نقول نعم  
 لكن القليل لا يخرج والنجاسة المستقر في موضعها لا ينقض قلت  
 هذا الدليل غير تام لانه لا يشمل ما اذا غرزت ابرة فارقت الدم على  
 راس الجرح لكن لو يسيل فان الخروج هناك محسوس مع ذلك  
 لا ينقض عندنا وقد خطر ببالى فوجه حسن هو انه لم يتحقق خروج  
 النجاسة لان هذا الدم غير نجس بل النجس هو الدم المسفوح وهكذا  
 في القى القليل وسياتي في هذه الصفحة وقوله الى ما يطهر احذر انما اذا  
 قشرت لقطات في العين فسأل الصديق بحيث لم يخرج من العين  
 لا ينقض الوضوء لان داخل العين لا يجب تطهيره اصلا لا في الوضوء  
 ولا في الغسل اذ ليس له حكم ظاهر البدن فالمعتبر الخروج الى ما هو ظاهر  
 البدن شرعا واعلم ان قوله الى ما يطهر يجب ان يكون متعلقا  
 بقوله ما خرج لا بقوله سال فانه اذا فسد وخرج دم كثير  
 وسال بحيث لم يتلخ راس الجرح فانه لا شك في الانتقاض عندنا

[illegible][illegible]

المجلد الاول

46

كتاب الطهارة

مع ان لم يسئل الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكمه التطهير

ثم قال فالبشارة الحسينية ان يقال اخرج من المسلمين او من غيره الى

ما يظن ان كان محسبا او لم يحطف على فوله ما خبره قارادان فصلا نوعه

[illegible]

وذكر ان كان من غيرنا لم يبلغ الى حد الموت وحيه من الرباق بهم كالبهاق ما في حقهم

وَلَمَّا دَخَلُوا الْمَدِينَةَ وَابْتَغُوا الْغَلِيظَ بِالطَّرِيقِ وَالْأَوَّلُ فَقَالُوا ذَا صَبْرٌ شَدِيدٌ وَالْأَوَّلُ

فلا يحى الموضوع وان حموتيجتم عطفه على قدامها في اومرتا واطعاما  
 كون الدم قبل من البراق ملكا اذا كانت عروق الدم حمراء من البراق كالخلفه فانقص لون اى الدم

اوصاء او علقا ان كان مع الفم لبلغه الصلاصوا عكان نازا لمن الراس  
 مع مطلق العرب شبه اى انيقه اى العن اوع

اوصاعدا من الجوف وسواء كان قليلا او كثيرا لانه للزوجة لا يتدخله

النجاسة ونقص صاعده من الغر عند أبي يوسف لكن النازل من الراس

لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتد بالاتحاد في المجلس ومحمد في السبب فيجمع

ما أقاء قليلا قليلا فقلوه وهو يغيب الضمير رجع الى بن يوسف وهذا ابتداء

منه  
نعم انما القدر  
لو استغنى على هذا لم يكن باق في كفى ١٢ ع

التي هي من اذنا قلا لا محبت لوجه سلعة ماء الفقه يوسف

ایست مسئله قبله من الموضع ۱۲۴۴ در روز جمعه ۱۲۴۴

یہ عبارت کا اجماع اور ان جیسے کہ ہیں یہوں کو اس قدر ہر ایک نے  
سورگان بنفیان و احاد بنفیان نہ دیکھا ہے

اتحاد السيد هو العتيان فان كان بغيان واحدا جمع فيكون واحد  
سواء كان المجلس مقرا او مقفلا ٢٢٤

فصل الرابع صور اتحاد المجلس والغتيان ليجمع انفاق  
اشنان انفاقتيان و اشنان ثلثان ١٢ ع

[illegible]

باب فی التعلیم و التدریس

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱









لأنها خارجة من جرح ومن قبل المرأة فيه اختلاف المشايخ وطمس سقط  
من أي من جرح ومس المرأة والذكر خلافا للشافعي وفرض الغسل  
المضمضة والاستنشاق وهما سنتان عند الشافعي ولنا أن الغسل داخل من  
وجوه خارجة من وجه حسنة عند انطباق الفرواقتكحة وحكما في استعمال  
الماء الباقى وطهول شيء في فم جعل داخل في الوضوء خارجا في الغسل  
لأن الوارد فيه صيغة المبالكه وهي في تعاطف ظاهر وأفي الوضوء  
تختل لوجه وكذلك الكانف وإذا تمضمض فدي في أسنانه طعام  
فلا بأس به وغسل سائر البدن أي جميع ظاهر البدن حتى لو بقى العجين  
في الطغ فاعتسل بغيره في البدن بحرفي أدنى تولد من هناك وكذا الطين  
لأن الماء ينقل فيه وكذا الصبغ بالحناء فالحاصل أن المصطفى هذا  
الحرج وإذا أدهن فامر الماء عليه فليصل من مواتقبة القطر فإكان القطر  
فيما كان على ظن أن الماء لا يصل من غير تحريك فلا بد منه أن يكون القطر  
فيما كان غلب على ظن أن الماء يصل من غير تكلف لا تكلف وإن غلب أنه  
لا يصل لا يتكلف يتكلف وإن انضم التبعيعة وصار حال أن امر الماء  
عليه كيد دخلها وان غفل كيد دخلها امر الماء ولا يتكلف في أخال ثوبا  
أي الماوية جزاء قوله وان انهم

بيان الطهارة

من أي من جرح ومس المرأة والذكر خلافا للشافعي وفرض الغسل  
المضمضة والاستنشاق وهما سنتان عند الشافعي ولنا أن الغسل داخل من  
وجوه خارجة من وجه حسنة عند انطباق الفرواقتكحة وحكما في استعمال  
الماء الباقى وطهول شيء في فم جعل داخل في الوضوء خارجا في الغسل  
لأن الوارد فيه صيغة المبالكه وهي في تعاطف ظاهر وأفي الوضوء  
تختل لوجه وكذلك الكانف وإذا تمضمض فدي في أسنانه طعام  
فلا بأس به وغسل سائر البدن أي جميع ظاهر البدن حتى لو بقى العجين  
في الطغ فاعتسل بغيره في البدن بحرفي أدنى تولد من هناك وكذا الطين  
لأن الماء ينقل فيه وكذا الصبغ بالحناء فالحاصل أن المصطفى هذا  
الحرج وإذا أدهن فامر الماء عليه فليصل من مواتقبة القطر فإكان القطر  
فيما كان على ظن أن الماء لا يصل من غير تحريك فلا بد منه أن يكون القطر  
فيما كان غلب على ظن أن الماء يصل من غير تكلف لا تكلف وإن غلب أنه  
لا يصل لا يتكلف يتكلف وإن انضم التبعيعة وصار حال أن امر الماء  
عليه كيد دخلها وان غفل كيد دخلها امر الماء ولا يتكلف في أخال ثوبا  
أي الماوية جزاء قوله وان انهم





مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او على حجر فغسل

رجليه هناك وليس على المرأة نقض صفيرتها ولا بلها اذا ابتل على حصي

المرأة بالذكر لم يفرق عليه السلام لام سلة يكفيه اذا بلغ الماء اصول شعرك

ويجب على الرجل نقضا وقيل اذا كان الرجل مضطرا للشعر العلوية والاكثر ان

لا يجب الا حوطان يجب وقيل ولا بلها قل بعض المشايخ مثل ذوائبها

وتعصرها لكن لا يصح عدم وجوبه وهذا اذا كانت مفتولة اما اذا كانت

منقوضة يجب ايضا الماء لا اثناء الشعر كما في الحيض بعد الحرج وموجبه

انزال حتى يذهب وشهوة عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب

الغسل عند اخلاص الشاقي ثم الشهوة شرط عند الانفصال عند حنفية

ومحمد وقت الخروج عند ابى يوسف حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة

واخذ راسا لمضغته سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل

عندهما لا عند ان اغتسل قبل ان يبول اخرج نفي للمنفحة الغسل

ثانيا عند ما اعتد ولو في نوم ولا فرق في هذا بين الرجل والمرأة

المستعمل في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او على حجر فغسل

رجليه هناك وليس على المرأة نقض صفيرتها ولا بلها اذا ابتل على حصي

المرأة بالذكر لم يفرق عليه السلام لام سلة يكفيه اذا بلغ الماء اصول شعرك

ويجب على الرجل نقضا وقيل اذا كان الرجل مضطرا للشعر العلوية والاكثر ان

لا يجب الا حوطان يجب وقيل ولا بلها قل بعض المشايخ مثل ذوائبها

وتعصرها لكن لا يصح عدم وجوبه وهذا اذا كانت مفتولة اما اذا كانت

منقوضة يجب ايضا الماء لا اثناء الشعر كما في الحيض بعد الحرج وموجبه

انزال حتى يذهب وشهوة عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب

الغسل عند اخلاص الشاقي ثم الشهوة شرط عند الانفصال عند حنفية

ومحمد وقت الخروج عند ابى يوسف حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة

واخذ راسا لمضغته سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل

عندهما لا عند ان اغتسل قبل ان يبول اخرج نفي للمنفحة الغسل

ثانيا عند ما اعتد ولو في نوم ولا فرق في هذا بين الرجل والمرأة

المستعمل في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او على حجر فغسل

رجليه هناك وليس على المرأة نقض صفيرتها ولا بلها اذا ابتل على حصي

المرأة بالذكر لم يفرق عليه السلام لام سلة يكفيه اذا بلغ الماء اصول شعرك

ويجب على الرجل نقضا وقيل اذا كان الرجل مضطرا للشعر العلوية والاكثر ان

لا يجب الا حوطان يجب وقيل ولا بلها قل بعض المشايخ مثل ذوائبها

وتعصرها لكن لا يصح عدم وجوبه وهذا اذا كانت مفتولة اما اذا كانت

منقوضة يجب ايضا الماء لا اثناء الشعر كما في الحيض بعد الحرج وموجبه

انزال حتى يذهب وشهوة عند الانفصال حتى لو انزل بلا شهوة لا يجب

الغسل عند اخلاص الشاقي ثم الشهوة شرط عند الانفصال عند حنفية

ومحمد وقت الخروج عند ابى يوسف حتى اذا انفصل عن مكانه بشهوة

واخذ راسا لمضغته سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب الغسل

عندهما لا عند ان اغتسل قبل ان يبول اخرج نفي للمنفحة الغسل

ثانيا عند ما اعتد ولو في نوم ولا فرق في هذا بين الرجل والمرأة

المستعمل في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

في الغسل على ما ذكره في كتاب الطهارة

[illegible]

المجلد الاول ٤٢ كتاب الطهارة

وروى عن محمد في غير رواية الأصول إذا تذكرت الاحتلام والانتزال و  
 بعد الاستيقاظ

التلذذ والترتيل <sup>عليها</sup> الغسل قال شمس الايمة الحلواني لا يبوخذ  
<sup>لا على قوسه ولا على راسه ولا على</sup>

هذه الرواية غريبة حشفت في قبل اود بر على الفاعل للمفعول وشروية

المسيح فظ المني وان لم يحتمل ما في المني فظلم وما في المني

فلا حتمال كون تبارك بخارجة البدن وفي خلافه لا يوسف وانقطاع

الحیض النفس لا یغسل ولا تقرب یومین حتی یطهرن علی قراءة التشدید

ولما كان الانقطاع سبباً للغسل إذا انقطع دم ثم أرسلت كاليوم الاغتسل

ذوق الانقطاع كانت كفرة وهي غير ملصقة بالشرايع محمدنا ومقاسم

لما وجد السبب وهو الاقطاع بخلاف ما اذا اجنبت الكافرة ثم اسلمت

حيث يحى عليها غم الجاني لأن الجاني أمر مستقر فيكون جنابا بعد

وَمَا ذَكَرْتُمْ لَكُمْ قُرْآنًا مِّن قَبْلِهِمْ إِلَّا شَرَّ الْمُتَكِبِينَ

الْإِسْلَامُ وَالْاِنْقِطَاعُ غَيْرُ مُسْتَمٍّ فَأَفَوتُوا وَلَا وُلِيَّ لَهُمُ الْيَوْمَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ

والعبد المذنب والخطيئة فقل للجنة من أصلها الجنة هو الصديق

وَيَجْعَلُ الْاَوْصِيَاءَ لِلْيَسْمَاءِ وَالْاَرْضِ وَالنَّجْمِ فَان كَانَ ذَاكُمَا

۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵

[illegible][illegible]

الانفرد في هذا الشأن  
موسى بن عبد الله بن قيس

مدرسی که در تالیفات خود به این نام اشاره کرده است، در واقع همان مدرسه است که در این کتاب به این نام یاد شده است.

في الاسلام كما انما في الاسلام فانما جيب في الاسلام كما انما في الاسلام

[illegible]



[illegible]

بحيث لا يستعمل غسالتك او يمكث بين الغرقتين مقدار ما يدع غسالتك  
 واذا كان الحوض مغلوا يدخل فيه الماء من جلبف فيخرج من الجانب  
 الذي يليه من الغرقتين مقدار ما يدع غسالتك

آخر کتب الموضوع فی جمیع جوانب وعلیہ الفتویٰ من غیر تفصیل بین  
 الحاصل حوازی من کل جانب

ان يكون اربع اربع او اقل فيجب او اكثر فلا يجب واعلم ان اذا

نقن الماء فان علم ان نبتة الخجاسة لا يحرق ولا يحرق حملا على ان  
سلكه من اذن جاري الحلق والورع

منه بطول الملك فاذا سلك عرجى النهر ويجرى الماء فوق ان كان

باب في الطب اقل مما في الفقه في الموضوع في الاستقلال والاقلال

لے ہاتھ کی فکارا ہتھون سہا توح

كشاك و الضفدع كسك الدال و انما قال ما المول حبل كاك حبل فوفد

عوهو عيش في الماء يفسد الماء بموته فيه وما لبث له دس ساك كالماء

لذا يلقن الحسنى هو ايدى السفوح كما ذكرنا وحيد

الطعام وفيه خلاف الشافعي رحمه الله اعترض الرواية بقصصه وامسح بها ومروا

قطر من شجر فيجوب الوضوء ولا ياء من الطبعه تغلبت غير اجزاء المواد بين

جَمْعُ الْمَاءِ وَهُوَ الرِّقْتُ وَالْيَلَانُ وَالْبَحُّ كَمَا شَرِبْتُ وَالْخَلُّ طَبَاوَعْتُ

[illegible][illegible]

المجلد الاول

كتاب الطهارة

من الشجر والتمر شراب الرياس مقتصر على الشجر وشراب التمر ونحوه  
من التمر وماء الباقى نظير ما غلب عليه غيره اجزاء والمزق نظير ما غلب عليه  
غيره بالخمج واما الماء الذى تغلبت فيه الاوراق الواقعة فيه حدة اذا  
وقع في الكف يظهر فيه كون الاوراق فلا يجنب الوضوء لانه حكمه الباقى  
ولا يمانع الكف بحسب الا اذا كان عشرة اذرع في عشرة اذرع ولا يضر  
اوصه بالعرف فحكمه حكم الماء الجارى فان كانت النجاسة من عيه  
لا يتوضأ من موضع النجاسة بل من الجانب الاخر وان كانت غير  
مرئية يتوضأ من جميع الجوانب وكذا من موضع غسائه

فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء

هذا هو الحق لا ريب فيه  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء

فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء  
فصل في طهارة الثياب  
الطهارة هي إزالة النجاسة عن الثياب والنجاسة هي ما يوجب الوضوء



[illegible][illegible]

المجلد الاول

المجلد الاول  
٥٨  
كتاب الطهارة  
قال في السنة التقدير بعشرة في عشرة كالمسح الى الصلوة شرع يعقد عليه  
اقول اصل المسألة ان الغدير العظيم لا يتحول احد فيه تحريك الطرف الاخر  
اذا وقعت النجاسة في احد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الاخر ثم قد مر هذا  
في عشرة واما قدره بناء على عمل السلام من غير اقله حملها ويعوزها  
فيكون لها وجهان كل جانب عشرة فممن هذا انه اذا اراد ان يحفر  
في حرمها لا يراعى منه كونه نجس بل الماء منه النجس ينقص للمنفى الاول وان  
اراد ان يحفر بها لا يراعى منع ايضا لسرية النجاسة الى البير الاول في نجسها  
ولا يمنع في ما رواه الحريري وهو عشرة في عشرة فعمل من الشروع اعتدوا العشرة  
الاعتد في عدم سرية النجاسة حتى لو كانت النجاسة تسري كالحجر المذبح والتمثال  
وشعوا الامر على الناس خوفا واليه من في جميع جانب ولا ماء استعمل  
اقربه او رفع حديثا علم ان في الماء المستعمل مستلقات الاول ان  
بابه شيء يصير مستعملا فعندنا في حذيفة وابي يوسف بازاله الحدث

[illegible][illegible]

وأيضا بنية القرية فإذا توضأ المحدث وضوء غلومته يرى بصره مستعملا

ولو نوا غير المحل فضع منوا يصير مستعلا ايضا وعند محمد بالثاني

فقط وعند الشافعي بإزالة الحدث لكن إزالة الحدث لا تحقق الإنبية

القرية عند بناء على اشتراط التمتع في الوضوء والاختلاف الثاني في ان

عنه يوم السبت من قولها ١٢ ع  
 مني بصر مستعمل في الهداية إن كان ال عن العضو ما مستعملا

و لا خلاف الثالث في حكمه فصل الى حيفه هو نجس نجاسة

غِلْظَةً وَعِنْدَ إِبْنِ وَصْفٍ نَجْمٌ نَجَاسَةٌ خَفِيفَةٌ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ طَائِفَةٌ

غذوهم وعند مالك والشافعي في قوله القدم هو طاهر مطهر ومحبوب

نقول لو كان طاهر اومطهر الحازفي السفروضه ثم الشرف منه

وَالْقَالَ حَيْدُكَ وَكَانَ الْخَطْبُ نَعْدَمُ الْخَيْرِ وَالْأَدَمُ

[illegible]

واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ  
 واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ

[illegible][illegible]

كان منسوبة الى الامام جعفر الصادق عليه السلام  
في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب عليه السلام  
في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب عليه السلام  
في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب عليه السلام

لا استعان بمحمد بن أبي طالب (عليه السلام) في القضاء عليه  
 فلهذا لم يجر عليه في الدنيا ولا في الآخرة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

\_\_\_\_\_

[illegible][illegible]





المجلد الاول ٨١ كتاب الطهارة

كل ما فيها ان امكن ولا فقد ما فيها الاصح ان يوخذ بقول رجالين هما

بصائر في الماء وشمس قد هبائتي حلو الى ثلثمائة وفي نحو جماعة او

دجاجة ماتت فيها أربعون الياسمين وفي ضحوة فارة أو عصر فوري

عشرون الى ثلثين والمعتبر الذي هو الوسط وما حوله احتسب به

ويتبين البذر وقت الري على ذلك لا فناء يوم وليلة

مِنْهُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْقُصْ اللَّهُ مِنْهُ لِقَاءَ رَبِّهِ عَشْرًا وَلِيُثَبِّتَ اللَّهُ لَكَ أَلْهَامَ الْوَحْيِ الْكَافِي وَالْوَاقِعَ الْبَارِعَ

كَمَا مَادَ كَالْهَامَ وَالْكَافَ وَالْخَزِيرَ وَمَسَاءَ الدَّاءِ

[illegible]

من سائر الخصال التي ذكرها في المتن

[illegible]

وَالْأَنْفِاقُ تَصْنَعُ بَابَ الْمَدِينَةِ وَالزَّيْلُ بِابْنِ الْإِسْمَاعِيلِ  
عَلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

بَابُ الْمَدِينَةِ وَالزَّيْلُ بِابْنِ الْإِسْمَاعِيلِ  
عَلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

من أبي حمزة الثمالين قال في الرجل يفتخر  
بأنه من آل أبي طالب قال لا يفتخر  
بأنه من آل أبي طالب إلا أن يكون  
من آل أبي طالب

البريد القريب الى الراجح  
وقد وقع النجاسه  
في كل واحد من  
البريد القريب الى الراجح  
وقد وقع النجاسه  
في كل واحد من

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

١٠٠

[illegible][illegible][illegible][illegible]



إذا لم يستقر في موضع لم يعطه حكم النجاسة في الحي وأذا لم يكن حياً

فان لم يكن مذيقا كان كونه نجسا سواء كان مأكولا للحمر وغيره كان صائرا

بالموت حرأفا لحرمة موجودة مع اختلاط الدم فيكون نجساً وأما كان

مذكي كان طاهرا اما في ما كوال اللحم فلا ان لم يوجد الحرمة ولا اختلاط  
الاولى غدت في ميتا وفيما بعده ١٢

بالدم وما في خير مما كُول اللحم فلانه لم يوجد الاختلاط والحرارة المجرية  
لله مسجوع وما غير المسجوع فاختلاط غير مسجوع كونه طاهر ارجع  
لوجوده بالرجح ٦١٢

غير كافية في الجاسه على ما مر انها تثبت باجتماع الامرين فان  
 لى التماسه

رحمه الله بالتيمم فحسب ومحمد بهما والخلاف في نبيذ هو حلال

ریق یسبل کالماء اما اذا اشتد صار وسکا لا یتقضا به اجماعا

يَا أَيُّهَا التَّائِبُونَ

هو المحدث وجنب حائض نفساء لم يقدر على الماء أى على ماء

يكفي لطهارته حتى إذا كان لجذب الماء يكفي للوضوء لا للخل يتيم لا يجيد

عليه التوضي عندنا خلافا للشافعي اما اذا كان مع الجنبية فقد

[illegible][illegible]



[illegible]

المجلد الاول

كتاب الطهارة

يوجب الوضوء عليه الوضوء فالتيمم الحسنة بالاتفاق واذا كان للتحلل  
ماء يكفي لغسل بعض أعضائه بخلاف ثابت أيضا لبعده ميلا  
بالسبيل ثلث الفرسخ وقيل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة إلى أربعة  
الآلاف وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المبال عما يكون معتدا  
إذا كان في طرف غير قدما حتى يصير ميلين ذهابا ومجيئا فاما إذا كان في  
قدمه فيعتبر أن يكون ميلين ولو مضى لا يقدر معه على استعمال الماء  
وإن استعمل الماء اشتد مرضه لا يشترط خوف التلف خلاف الشافعي  
أضرار اشتداد المرض فوق ضرر زيادة الثمن وهو بيع التيمم أو برد أي  
أن استعمل الماء بضره أو عطش أي أن استعمل الماء خاف  
العطش أو بيع الماء للشرب حتى إذا وجد الماء لماء في حجب معتدا  
للشرب جاز له التيمم إذا كان كثيرا فيستدل على أنه للشرب الوضوء  
فاما الماء المعد للوضوء فإنه يجوز أن يشرب منه وعند  
الأمام الفضل عكس هذا فلا يجوز التيمم وعدم التكاليف ولو  
نحوها وخوف فوت صلاة العيد في الابتداء أي إذا خافت  
فلم يجد ولو أوجده من قبل طاهر يقدر على نزع المار لا يجوز له التيمم كذا في اختلافه  
صلاة العيد جاز له أن يتيمم ويشرع فيها هذا بالاتفاق  
٤٤ فتنه وان

[illegible][illegible][illegible]

وبعد اشرع متوضيا والحدث للبناء اي اذ اشرع في صلوة العيد  
متوضيا ثم سبقه الحدث ويجاف عنه ان توضأ بفوته الصلوة  
جازله ان يتم للبناء وهذا عندنا في حيفته خلافا لمساوان شرع  
بالتيمم وسبقه الحدث جازله التيمم للبناء بالاتفاق فقوله هو المحدث  
مبتدئ وضريته خبره ولم يقدر واصفة لمحدث وما بعده كالجنب  
والحائض وغيرها وقوله بعد لامع المعطوفات متعلق بقوله لم يقدر  
وقوله في الابتداء متعلق بالمبتدئ اتقيد بركة التيمم لخوف فوت  
صلوة العيد في الابتداء وبعد الشروع متوضيا ضريبة او صلوة  
الجنائز لغير الولد لا الفوت صلوة الجمعة والوقفية لان فوتها  
خلفه وهو الظهر والقضاء ضريبة مسح وجهه وضريبة ليد مع مرفقيه  
ولا يشترط الترتيب عننا والفتوى على انه يشترط الاستيعاب حتى  
لو بقي شيء قليل لا يجزيه والاحسن في مسح الذراعين ان يمسح ظاهر الذراع  
اليمنى بالسطح والبصر والخصر مع شئ من الكف اليسرى مبتدئا من  
رؤس الاصابع ثم باطنها بالمسحة والاهاام الى رؤس الاصابع وهكذا يفعل  
بالذراع اليسرى اذ لم يدخل الغبار بين اصابعه فعليه ان يخلل اصابعه

فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه

ان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه

فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه

فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه  
فان كان على السطح من اليد اليمنى على السطح من اليد اليسرى فليخلل اصابعه





المجلد الاول

46

کتاب الطہارۃ

بهذا اليمع عندها خلا فلا بي يوسف فعنده يشترط الصحة التيمم

فَوَاحِشَ مَا أُشْرِكُوا بِرَبِّهِمُ وَاللَّاتِ وَاللَّاتِ وَاللَّاتِ

بالضم ای عبادۃ ۱۲۴

الطهارة كالصلوة أو تصح كالاسلام وعندهما قرب مقصودة لا تصح الا

بالتَّهَارَةِ فَإِنْ تِمَّ صَلَاةُ الْجَنَازَةِ أَوْ سَجْدَةُ التَّلَاوَةِ يَجُوزُ بِهَذَا

التي مراداء المكتوبات وان يتم لس المحفوظ او دخول المسجد لا تصح

بِهِ الصَّلَاةُ لِأَنَّهُ لَمْ يَبُودْهُ قَرِيبَةٌ مَقْصُودَةٌ لَكِنْ يَحِلُّ لَهُ مِنَ الصَّلَاةِ وَفِي حَوْلِ

المسجد وجاز وضوءه لا يلائي تحت<sup>٥</sup> ان توضع بالانية فاسلمجيات ملات

بهذا الموضوع خلافاً للشافعي وهذا بناء على مسألة النبي في الموضوع

توضاً بالنية فأسلموا بالخلاف ثابته أيضاً لانية الكافر لغو لعدم

تیناوبین اشافعی ۱۲۸

الاهلية وانما قال بلائية مبالغة فيصح وضيق الكافر مع النية بالطريق

الأولى ويصح في الوقت أنفاً وقبله خلافاً للشافعي فلا يحسن به الصلوة

الاولى ان يقول

هذا خلاص ما بيننا وبينه مني على اصل مختلف فيه ع

جے قائم مقام المار ۱۲۷۶

مقصود من هذه القسوة والرد بالقسوة  
 على ان العبادات على فوتين  
 فاما في القسوة الاولى فكل من كان  
 من غير المسلمين من غير ان يكون  
 من المسلمين من غير ان يكون  
 من المسلمين من غير ان يكون  
 من المسلمين من غير ان يكون

[illegible]

[illegible][illegible]

المجلد الاول

المجلد الاول  
٨٨  
الحكم الطهارة  
ففي ان اثنين طاهر وجنح في التيمم عندنا خلافا له وقول عليه  
تفرج على اكلان سينا ودينان لقوله طهارة  
السلام التراب طهر المسلم ولو الى عشر حج يؤيد ما قلنا  
وصلية ١١٣  
بعد طلب من رقيق له ماء منعه حتى اذا صلب بعد المنع ثم اعطاه  
سقطت الجوارح ١١٣  
يتنقض تيممه لان فلا يعيد ما قد صلب وقبل طلبه جاز خلافا له  
له بعد الصلوة ١١٣  
هكذا ذكر في الهدايت وذكر في المبسوط ان ان لم يطلب منه وصل لم يجز  
له طهارة في التيمم ١١٣  
لان الماء مبذول عادة وفي موضع اخر من المبسوط ان ان كان  
فيه ماء فعليه ان يسأله الاعلى قول حسن بن زياد فانه يقول  
سؤال ذل وفيه بعض الحرج ولو شيع التيمم لا دفع الحرج ولكننا  
يقول ماء الطهارة مبذول عادة وليس في سوال ما يحتاج اليه  
سؤال ذل فقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حوائجهم  
فغيره وفي الزيادات ان المتيمم المسافر اذا رأى مع رجل ماء كثيرا  
وهو في الصلوة وغلب على ظنه ان لا يعطيه وشك مضى على  
صلاته لانه صبح شرعه فلا يقطع بالشك بخلاف ما اذا  
كان خارج الصلوة لم يطلب وتيمم حيث لا يحل له الشرع

[illegible]

فان القدر لا والعجز مشكوك فيها وان غلب على ظنه انه يعطيه  
 قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة فاذا فرغ من  
 صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بشئ المثل وهو قادر عليه استأنف  
 الصلوة واذا لم تمت صلاته وكذا اذا لم يعط لكونه يتقضى  
اي حكم تمام صلاته استأنف لعدم اتمام الاعادة بظهور ٦٣  
 يتيمه الان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام كلها فاعلم  
بما جرد لان يتصل بك التيمم الصلوة لوجود القدرة على الماء ١٢٥ ع  
 انه اذا راى الماء خارج الصلوة وصله ولم يسأل بعد الصلوة  
اي بالتيمم ٢٠ م  
 ليظهر العجز والقدرة فعلم ما ذكر في المبسوط سواء غلب على  
اي فاحكم على ما في المبسوط ٢٠ م  
 ظنه الاعطاء او عدمه او شك فيها وهي مسألة المتن واذا راى  
 في الصلوة ولم يسأل بعد ها فكذا وان راى خارج الصلوة ولم يسأل  
 وصله ثم سأل فان اعطى بطلت صلواته وان لم تمت سواء ظن  
اي بالتيمم ١٢ ع  
 الاعطاء او المنع او شك فيها وان راى في الصلوة فكما ذكر في  
اي المنع والاعطاء ١٢ م  
 الزيادة لكن يتيمه صورتان احدهما ان قطع الصلوة فيما اذا ظن  
 المنع او شك فسأله فان اعطى بطلت تيممه وان لم يبق والاخر  
٢٣ ع  
 انه اذا اتم الصلوة فيما اذا ظن انه يعطى ثم سأل فان اعطى بطل  
 صلاته وان لم تمت لان ظهر ان ظنه كان خطأ بخلاف مسألة اخرى  
اي بالاعطاء ١٢ م

باب التيمم

فان القدر لا والعجز مشكوك فيها وان غلب على ظنه انه يعطيه  
 قطع الصلوة وطلب منه الماء ثم قال في الزيادة فاذا فرغ من  
 صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بشئ المثل وهو قادر عليه استأنف  
 الصلوة واذا لم تمت صلاته وكذا اذا لم يعط لكونه يتقضى  
 يتيمه الان اقول ان اردت ان تستوعب الاقسام كلها فاعلم  
 انه اذا راى الماء خارج الصلوة وصله ولم يسأل بعد الصلوة  
 ليظهر العجز والقدرة فعلم ما ذكر في المبسوط سواء غلب على  
 ظنه الاعطاء او عدمه او شك فيها وهي مسألة المتن واذا راى  
 في الصلوة ولم يسأل بعد ها فكذا وان راى خارج الصلوة ولم يسأل  
 وصله ثم سأل فان اعطى بطلت صلواته وان لم تمت سواء ظن  
 الاعطاء او المنع او شك فيها وان راى في الصلوة فكما ذكر في  
 الزيادة لكن يتيمه صورتان احدهما ان قطع الصلوة فيما اذا ظن  
 المنع او شك فسأله فان اعطى بطلت تيممه وان لم يبق والاخر  
 انه اذا اتم الصلوة فيما اذا ظن انه يعطى ثم سأل فان اعطى بطل  
 صلاته وان لم تمت لان ظهر ان ظنه كان خطأ بخلاف مسألة اخرى



المجلد الاول

[illegible]

بالتيم

فانزل مني نورا على الماء والكلاب  
والاصفر فريد وان كان عدم قدس في عهد فلا حاجة  
الى يوسف البار على علمه في القدره على الماء  
الصف

[illegible]





ثم ذكره في الوقت لم يعد لي عند ابن يوسف والخلاف فيما اذا وضع بنفس

اور وضع غیر بامره اما اذا وضع غیره وهو لا يعلم فقد قيل يجوز  
 الراجح انه لا

التيمم له اتفاقا وقبل الخلاف في الوجهين كذا في الهداية ويجوز ان يعلم  
بين اليدين من صاحبه

ان المانع عن الوضع اذا كان من جهة العباد كالسير فيمنعه الكفار عن  
الوضع

الوصي أو محبوبي في الرحمن والذي يله أن وصاف تملك بجو  
 التيمم لكن اذا زال المانع ينفع أن بعد الصلوة كذا في الذخيرة

باب المسرعة الخفين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جاء بالسنة اى بالسنة المشهورة فيكون بها الزيادة على الكتاب فان

موجب غسل الرجلين للمحدثين من عليهما الفضل قبل صلاتهما

جانب يمين الحجابة لوحده ومعه من الماء ما توشم به قوسا به  
 اي بالحدوث للاصفى ١٣٠٠ ياتى للالونرة او جبهه كبره  
 على وجهه ثم حله ماء كيف للاعتساك والاعتساك ثم وحده  
 على وجهه ثم حله ماء كيف للاعتساك والاعتساك ثم وحده

الماء مما يتوضأ به فتيمم ثانيا للجنابة فان احدث

قوله في الوقت  
منه الاخر من  
في السنة الثانية  
ازاد الى ان هذا  
مسلم عليه

قوله في الوقت  
منه الاخر من  
في السنة الثانية  
ازاد الى ان هذا  
مسلم عليه

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

صلى الله عليه وسلم



هو الصيغ على ظاهر خفية الخف ما يستر الكعب كله او يكون الظاهر منه

اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرها اما لو ظهر قد رثلت اصابع

الرجل فلا يجوز أن هذا بمنزلة الخرق ولا بأس أن يكون واسعاً

بجیٹ پُری رچلہ من علی الخندق وجرم وقیہ ای علی خفین یلبسان

فَوَيْلٌ لِلْخَافِينَ لِيَكُونُوا قِيَامًا مِنَ الْوَحْلِ وَالْجَنَاسَةِ فَإِنْ كَانُوا مِنْ أَدِيمِ

او نحوه جاز علیه ما السلام سواء لبسهما متفردين او فوق الخفين وان كانا

من كرباس أو نحوه فان لبسها منفردين لا يجوز وكذا ان لبسها على

الخفين إلا ان يكونا بحيث يصل بكل السهم الى الخف الداخل ثم اذا

کاما من نخواستیم و قد لبسهما فوق الخفین فان لبسهما بعد ما احدث

وَمَسْرُوعِ الْخَفِينِ لَا يَجُوزُ الْمَسْرُوعُ عَلَى الْجُورِ مَوْفِقِينَ وَإِنْ لَبَسَهُمَا

قبل الحدث ومسح عليهما ثم نزعهما دون الخطين أعاد المسح

على الخفيين الداخلين بخلاف ما إذا سمع على خفي ذي طائفتين

ففرع احد الطاقين لا يعيد المسح على الطاق الاخر وان نزع

وذكر اذا كان الحق في شئ من غير حق عليه ثم على انفسه لا يبدى المسح ١١ ع  
 احد الجرمين فعليه ان يعيد المسح على الجرمين الاخر وعن

الى يوسف انه يحلم الحلمين الآخر ويسمى على الخفين

حق مصدقہ ای ای بعد الحرف و المسح علی التخصیص ۱۲۸۴

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اذ لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث لان المراد الطهارة الكاملة  
اي المقصود للمواظقة للحدث ١٢ ع

وقت الحدث وهذا الوقت هو زمان بقاء اللبس لزمان حدثه فيصح  
اي وقت الحدث ١٢ ع

ان يقال هما ملبوسان على طهارة كاملة وقت الحدث ولا يصح ان يقال

لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث لان الفعل ان على الحدث  
يفيد حدوث اللبس في طهارة كاملة ١٢ ع

والاسود ال على الدوام والاستمرار لا على عمامة وقلنسوة وبرقع  
كاسم للقول والفاصل ١٢ ع

وقفاً عن التقاض ما يلبس في الكف ليكف عنها غلب الصقر والبكر  
جاء بهما ١٢ ع

وخو ومض قد رثت اصابع اليد فان مسح رسول الله صلى الله  
اي مسح اثنين ١٢ ع

عليه وسلم كان خطوطاً فحكهم انها بالاصابع دون الكف ما زاد  
من قوله خطوطاً ١٢ ع

على مقدار ثلث اصابع انما هو بما مستعمل فلا اعتبار له في مقدار  
المراد بالما كذا في الامتلاء في الذي مر ذكره وانما في التوضيح

ثلث اصابع ولا يفرض فيه شيء اخر كالنية وغيرها مهتة للقيم  
بصيغة المجرول او المحدث فانه يجزي لا زاد منه ١٢ ع

في غسل الخصل على خلاف القياس فثبت السجدة بركعة  
ولا دخل للايدي في ثبوت القياس فثبت السجدة بركعة  
المراد بالما كذا في الامتلاء في الذي مر ذكره وانما في التوضيح

في غسل الخصل على خلاف القياس فثبت السجدة بركعة  
ولا دخل للايدي في ثبوت القياس فثبت السجدة بركعة  
المراد بالما كذا في الامتلاء في الذي مر ذكره وانما في التوضيح

في غسل الخصل على خلاف القياس فثبت السجدة بركعة  
ولا دخل للايدي في ثبوت القياس فثبت السجدة بركعة  
المراد بالما كذا في الامتلاء في الذي مر ذكره وانما في التوضيح

في غسل الخصل على خلاف القياس فثبت السجدة بركعة  
ولا دخل للايدي في ثبوت القياس فثبت السجدة بركعة  
المراد بالما كذا في الامتلاء في الذي مر ذكره وانما في التوضيح





خرق خند بید و منه قدر ثلث اصابع الرجل صغیر هلا ماد و نه

فلو كان الخرق طويلا يدخل فيه ثلث اصابع ان ادخلت لكن لا يبد

من هذا المقدار جاز المسح ولو كان مضموماً لكن يفتح اذا مشه ويظهر

هذا القدر لا يحى فاعلم من ان ما يصنع من الغزل ونحوه مشق  
اي ليعا وبخط ١٢ ع

اسفل الکعبان کان یستر الکعب بخیط الوضوء یشد بعد  
وصف الخط ۱۲ ع

اللبس بحيث لم يدرك من شيء فهو كغير المشقوق وإن بدا كأن

کالخرق فیعتبر المقدار المذكور وجمع خروق خف خفین ای اذا

كان على خوف واحد خرق كثيرة تحت القوي ويبدأ ومن كل

واحدشئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون بمقدار ثلث اصابع

يمنع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين جاز المسح ويكره مسح

السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة وفيتهما ان اقام قبلهما

وینزع ان اقام بعد ما فنهنا رابع مسائل لان اما ان يسافر

المقنة او نفقة المسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدها

وقد ذكر في المتن ثانياً من هذا المعنى: ما إذا ساف

المقدّم بعد تمامه وولاية حاكمه في هذه المدة

باب  
المسح على

الخفايا

نصفه جازم

۱۰۰  
 ۱۰۱

سید محمد علی

مستطاب

فان كان

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

سازمان اسناد و کتابخانه ملی  
جمهوری اسلامی ایران

سید علی رضا طالقانی

ان الحمد لله

**Figure 1**

وَيَجُوزُ عَلَى جَبَرٍ مُّحَدَّثٍ وَلَا يَبْطُلُ السَّقُوطُ إِلَّا عَنِ بَرٍّ الْقَسَمِ  
 نَعْلُ الْجَبْرِ فَإِنْ أَضْرَجَ تَوَكَّدَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَقَدْ خَلَفَتْ الرِّايَاتُ

عن أبي حنيفة رضى جواز تركه والمأخوذ أنه لا يجوز تركه  
 ثم لا يشترط كون الجبير مشركاً على طاعة كاملة وإنما

يجوز المسح على الجبيرة اذا الرقيل على مسح ذلك العضو كما  
 اي المتوضي ١١ ع  
 لا يقدر على غسله بان كان الماء يضره او كانت الجبيرة مشددة  
 اي ذلك العشر ١٢ ع

يضرحى لما اذا كان قادرا على مسحه فليحى مسحه الجديق واذا  
كان في اعضائه شقاق فان عجز عن غسله يلزمه امر بالماء عليه

فان جمر عنه يلزمه <sup>اي من اللاء ١٢ ع</sup> استخ ثم ان يجمر عنه <sup>اي مسح ذلك الموضع باليد المبتلة ١٢ ع</sup> يغسل ما حوله ويلزمه  
وان كان الشقاق في يده ويجمر عن الوضع استعان بالغير ليؤميه  
فان لم يستعن وتيمم جازا خلافا لها واذا وضع الدواء على شقاق

١٢٠٠  
 الرجل المراءى في الداء فاذ اموا الماء ثم سقط الداء فان كان  
 يسيرا او قد بقي القليل فان احكم في جميع الاعضاء كما ذكرنا  
 السقوط عن برء غسل في الماء الصافي والافلاوا اذا فصدت فاصح خرقة وشد  
 فادخلها في ماء بارد واستانها ١٢٠٠

العصاة فعد بعض المشايخ لا يجيئ المسيح عليها بل على الحق وعند البعض  
 ان مكنه شدة العصاة بلا عانة لحد لا يجيئ عليها المسيح وان لم يكن ذلك

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله  
وآياته العجيبة التي لا تحصى  
ولا تعد ولا تدرى ولا يحيط بها  
العلم والقدرة والجلال والكرامه

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

باب المسح على الخفين

المسح على الرأس  
المسح على الوجه  
المسح على الكتف  
المسح على اليد اليمنى  
المسح على اليد اليسرى

[illegible]

من السوي على السوي  
فقالوا يا شيخنا  
فقالوا يا شيخنا

[illegible]

ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قد اصابه من ذلك ما اصاب  
 غيره من الرسل  
 فليعلم ان الرسل  
 قد اصابوا من ذلك ما اصاب  
 غيره من الرسل  
 فليعلم ان الرسل  
 قد اصابوا من ذلك ما اصاب  
 غيره من الرسل

يجوز وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها يرضى الجرح  
جاز المسح عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجرح  
وان كان حل العصابة لا يرضى لكن نزعها عن موضع الجرح يرضى  
محالها وغسلها تحتها الى موضع الجرح ثم يشده او يمسح موضع  
الجرح وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المقتصد واما الوضع  
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي  
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتجب البسلة الى موضع الفصد  
ويشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في إزالة الحسن  
عن أبي حنيفة وهو المذكور في لاسم ارفع عند البعض يكفي اكثر  
واذا مسح ثم نزعها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه  
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان  
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح العباء ثوبل يكفي مسح  
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف  
فان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء  
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة  
الذي شدت عليه الجبيرة

وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها يرضى الجرح  
جاز المسح عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجرح  
وان كان حل العصابة لا يرضى لكن نزعها عن موضع الجرح يرضى  
محالها وغسلها تحتها الى موضع الجرح ثم يشده او يمسح موضع  
الجرح وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المقتصد واما الوضع  
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي  
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتجب البسلة الى موضع الفصد  
ويشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في إزالة الحسن  
عن أبي حنيفة وهو المذكور في لاسم ارفع عند البعض يكفي اكثر  
واذا مسح ثم نزعها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه  
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان  
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح العباء ثوبل يكفي مسح  
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف  
فان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء  
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة  
الذي شدت عليه الجبيرة

انما هذا هو الوجه في المسح على العصابة والجبيرة  
والوجه في مسح الخف ان مسح الخف لا يرضى  
انما هذا هو الوجه في المسح على العصابة والجبيرة  
والوجه في مسح الخف ان مسح الخف لا يرضى







الحمد لله على حفظ  
قصة خاتون مسبق فانه كان  
رواية من ابي خضر بن الاقوي  
قصة اذ كانت ابي الرواح والاول  
قصة اذ كانت ابي الرواح والاول  
السابقة وما صلت في حقه  
الطريق التخليل في حقه  
ككون من كون ما في حقه  
منه حله ان اول  
في عشرة ايام اول  
جميع الدين رضا ابو الحسن  
ان يكون التخليل في حقه  
الطريقين اول من حقه  
كان من حقه في حقه  
قاصدين ان البستان في حقه  
روايتين المباركة في حقه  
عنفه فاذ اكون في حقه  
الطريقين في حقه  
جميع في حقه  
النسب في حقه  
على الطريقين في حقه  
مكيد في حقه

[illegible]

**الحص**

[illegible]

خبير واعلم ان الطهر الذي يكون اقرب  
 بين الدمين فان كان اقل من ثلثة  
 المتوالي اجما وان كان ثلثة ايا  
 قول بالي حنيفة اخروا بفصل وار  
 بداية الحيض ختمه بالطهر على  
 على هذا تيسيرا على المفتة والمستفت  
 ان احاط الدم نظرية في عشرة او  
 يشترط مع ذلك كون الدمين نصبا

[illegible]

١٠  
 من خمسة عشر يوما اذا تخطل  
 ايام لايفضل بينه ما بل هو كالم  
 ام او اكثر فعند ابى يوسف وهو  
 كان اكثر من عشرة ايام فيكون  
 اى ذلك الطهر الفاضل ١٢ ع  
 هذا القول فقط وقد ذكر ان الفتوى  
 اى قول ابى يوسف ١٢ ع  
 وفى رواية محمد عنه انه لايفضل  
 اى من ابى حنيفة ١٢ ع  
 وفى رواية ابن المبارك عنه انه  
 عند محمد ١٢ ع  
 وعند محمد بن بشر مع هذا كون الطهر

[illegible]





\_\_\_\_\_









المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

اذا احضت فعند الكرخي تعلم كمة وتقطع بين الكلمتين  
وعند الطحاوي نصف اية وتقطع ثم تعلم النصف الاخر واما دعاء  
القنوت فيكروا عند بعض المشايخ وفي المحيط لا يكون فاسأئ  
الادعية ولا ذكرا لآباس بها ويكره قراءة التوراة والاجليل  
بخلاف المحدث متعلق بقوله ولا تقر أو لا تمس هؤلاء اي الحاض  
والجندب النفساء والمحدث مصحفا لا بغلاو متخافا من منفصل  
عنه واما كتابة المحفف اذا كان موضوعا على لوح بحيث لا يس  
مكتوبه فعند أبي يوسف يجوز وعند محمد لا يجوز وكثر بالكم  
ولا درهما فيه سورة الا بصرة اراد درهما عليه ايت من القران  
وانما قال سورة لان العادة كتابة سورة الاخلاص نحو لا على  
الدهامر وحل وطى من قطع دمه لاكثر الحيض والنفس قبل  
الغسل من وطى من قطع لاقل من اقل من الاكثر وهوان ينقطع  
الحيض لاقل من عشرة والنفس لاقل من اربعين الا اذا مضى عليها  
وقت يسع فيه الغسل والتحريم في محل طها وان لم تغتسل  
اقامة للوقت الذي يتمكن فيه من الاعتسال مقام حقيقة  
طه لاقل ١٢ ع اي بقدر ١٢ ع

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

كتاب الحيض

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

المجلد الاول ١١٠ كتاب الطهارة

كتاب الحيض





الم

المجلد الاول

الكتاب الطهارة

واما النفاس فاذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد

عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول

نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او ثمان ارات حامل فهو استحاضة

اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما

نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة

فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا ي

احذر اي الحدت للحدت اقبل به من استحاضة او عاقد اعلم ونحوها تنوع

لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء

ويصل النوافل بتبعية الفرض ويصل به فيه ما شاء من فرض ونفل

وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض

عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل

بين توضع قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان

حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضع قبله اي

من توضع قبل طلوع الشمس لكن توضع بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان

وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض

هذا هو قولنا ان النفاس اذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او ثمان ارات حامل فهو استحاضة اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا ياحذر اي الحدت للحدت اقبل به من استحاضة او عاقد اعلم ونحوها تنوع لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء ويصل النوافل بتبعية الفرض ويصل به فيه ما شاء من فرض ونفل وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل بين توضع قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضع قبله اي من توضع قبل طلوع الشمس لكن توضع بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض

هذا هو قولنا ان النفاس اذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او ثمان ارات حامل فهو استحاضة اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا ياحذر اي الحدت للحدت اقبل به من استحاضة او عاقد اعلم ونحوها تنوع لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء ويصل النوافل بتبعية الفرض ويصل به فيه ما شاء من فرض ونفل وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل بين توضع قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضع قبله اي من توضع قبل طلوع الشمس لكن توضع بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض



[illegible]

المجلد الاول ۱۱۳ کتاب الطهارة

عنده الذخائر لم يحصلوا النفاس م يعقب الولد لاحد لا قتل واكثره  
مكرات انما اي يخرج بعده ١٢ ع

اربعون يوما خلافا للشافعي اذا اكثره ستون يوما عنده وهو لام

التوأمة من الأول خلافاً لشيخ التوأمة ولدان من بطن واحد يكون

بين ولا تقبل أقل مدة الحمل وهو ستة أشهر انقضاء العدة من الاخيرهما

و سقط بری بعض خلق و لد سقط مستل بری صفت و ولد خبره

فَصْدِرْهُ بِ- نَفْسَاءِ وَالْأُمَّةِ أَمَ الْوَلَدِ يُقَعُّ بِالْوَلَدِ إِذَا

قال ان ولدتي فانت طالق تطلق بمخرج سقط ظهر بعض خلقه

و تنقضه العدول أي إذا أطلقها زوجها تنقضه عدتها في يوم هذا السقط

باب الخامس

طوبى لمن اصلى وطوبى ومكان عن محمد بن مهران روى عن ابي عبد الله عليه السلام ان ربه

آتشه زواله الماء متعله بقوله زوال عنه وبتكا مائه

اختار تعلق بالزوال نعم جعل تعلقه بواله يومه

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

طاہر مزیل کالحل و نحوہ و عمالہ بر اشرہ عطف علی قولہ عن نجس مرئی

بِقَسْلِهِ ثَلَاثًا وَعَشْرًا فِي كُلِّ مَرَّةٍ إِنْ امْكُنَ بَشَرًا أَنْ يَبْلُغَ فِي الْعَصْرِ

المية الثالثة بقدر قوتها ولا يغفل ويترك الى عدم القطر ان ثم وثم  
 مصدر نقطة ١١٢٤

هكذا وخف عن ذي جرم جف بك الدك بالارض وجوز ابو يوسف

فی رطبه ای فی رطبه ای جرم اذا بالغ ویت یفتی وعمالا جرم له با الغسل  
 لم یغسل ایس ۶۱۲ سوارکان رطبا وایا با ۶۱۳ باغ ۱۲

فقط ای بظہر الخف عما اجرم له کالبول ونحوه بالغسل فقط وعن

المنی بغسله سواء كان رطباً او يابساً وفرک يابس هذا اذا كان  
 ای ملها رتبه تا ترک ۱۳ ع

راس الذکر طاهر بان بال ولم یتمیاز بالبول عن راس مخرجہ  
عند خروج البی ۱۲

ويتجاوز السجى ولا فرق بين الثوب والبدن في ظاهره  
 سلمه في حصول المطارة بالفرق بين

الرواية وفي رواية الحسن عن أبي حنيفة أنه يظهر البدن

بالمرء والسيف وحقى بالمرء والسيف وحقى بالمرء والسيف

والارض والاجر من ربي بايتيس و...  
محمدا الصلوة عليه وا...  
التي هم بهم

کے یہودیوں کی تہذیب کے بارے میں

فوقه و گوشتی از آن را بر سر او ریختند و در میان  
چرخان خنجرهای خود را زدن و فریاد می کردند

و چون به این طرز کشته شد و در میان چرخان  
خنجرها افتاد و در میان آنها گریخته بود

عصافان قطع ليس له كونه **قوله** البس لما قيل عليه حديث ابى ذر و غيره عن ابن عمر كانت كتاب على ع

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي ان يكون

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

باب  
 في بيان الحق تعالى في قوله  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اذكروا ان الله قد خلق  
 لكم في كل شئ حلالا  
 والحلال ما ذكر الله  
 في كتابه من كل طيب  
 ما ذكر الله في كتابه  
 من كل طيب ما ذكر الله  
 في كتابه من كل طيب

والله اعلم  
بما في صدوركم  
قال القاطع  
بأمره في  
رجل الطلح  
والفضول  
في قوله  
بأمره في  
بأمره في



وَمِنْهُ لَوْ رَدَّ عَلَى نَجَسٍ نَجَسٌ كَعَكْسِهِ أَيْ كَمَا أَنَّ الْمَاءَ نَجَسٌ فِي عَكْسِهِ  
وَهُوَ رُودُ النَجَاسَةِ عَلَى الْمَاءِ لَا وَادْقَدْرُ مَلْحٍ كَانَ حِمَارًا أَوْ لَا يَكُونُ  
شَيْءٌ مِنْهَا نَجَسًا وَفِي مَادِّ الْقَدْرِ خِلَافُ الشَّافِعِيِّ وَيَصِلُ عَلَى ثَوْبٍ  
بَطَانَتُهُ نَجَسٌ أَيْ إِذَا لَمْ يَكُنِ الثَّوْبُ مِصْرِيًّا وَعَلَى طَرَفَيْ سَائِلِ طَرَفٍ أُخَرَ  
مِنْهُ نَجَسٌ بِحَرَكَةِ أَحَدِهِمَا كِتَابِيَّةٌ الْأُخْرَى لَا وَأَنَا قَالَ هَذَا احْتِرَازًا عَنْ  
قَوْلِ مَنْ قَالَ نَأْيُ الْجَوِّ الصَّلَاحُ عَلَى الطَّرَفِ الْأُخْرَى أَيْ إِلَى أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ  
بِحَرَكَةِ الْأُخْرَى وَفِي تَوْضُوحِهِ نِدْوَةٌ تَوْضُوحُ نَجَسٍ لَفٌّ فِيهِ  
لَا كَمَا يَقْطُرُ شَيْءٌ أَوْ عَصْرُ شَيْءٍ ظَهَرَ فِيهِ النَّدْوَةُ بِحَيْثُ لَا يَقْطُرُ الْمَاءُ لَوْ عَصَرَ  
أَوْ وَضَعَ رَطْبًا عَلَى مَا طَابَتْ بَطْنِي فِيهِ سَرَقِيٌّ وَيَبَسُ وَنَجَسٌ طَرَفُهَا  
فَنَسَبُ غَسَلِ طَرَفٍ الْآخَرَ أَيْ كَيْفِيَّةُ طَلْعِيٍّ فِي غَسَلِ طَرَفٍ الْآخَرَ لِقَوْلِ  
كَخَطِّ بَالٍ عَلَيْهَا حَمْدٌ فِيهِ أَقْسَمُ وَوَهَبُهَا فِطْرًا يَتَّقِي أَعْلَامُ  
أَنْ إِذَا وَهَبُهَا أَوْ قَسَمَتْ الْخَطِّيَّةُ يَكُونُ كُلُّ أَحَدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ طَاهِرًا  
أَذَى يَحْتَمِلُ كُلُّ أَحَدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ أَنْ يَكُونَ النَجَاسَةُ فِي الْقِسْمِ الْآخَرَ  
فَاعْتَبَرُوا هَذَا الْإِحْتِمَالَ فِي الطَّهَارَةِ لِمَكَانِ الظُّهُورَةِ وَالْأَسْتِجَاءِ  
مِنْ كُلِّ حَدَثٍ أَيْ خَارِجٍ مِنْ أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ

باب الخامس

[illegible][illegible]

[illegible]

وغسله بعد الحج اربع يغسل يديه ثوري الخرج مبالغه يغسل

بطن اصبع او اصبعين او ثلث اصبعات لا يروى سهاثر يغسل

يديه ثانيا ويحجب في تحجب جاوز الخرج اكثر من درهم هذا مذهب

ابي حنيفة وابي يوسف وهوان يكون ما تجاوز اكثر من قدر

الدرهم وعند محمد يمتد ما تجاوز الخرج مع موضع الاستنجاء

ولا يستني بعظم وروث ومن وكرة استقبال القبلة واستدبارها

في الصلاة ولا يختلف هذا عند نافي البنيان والصحراء

كتاب الصلوة

الوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

كتاب الصلوة

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

كتاب الصلوة

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض



مكة المكرمة

عص من صلوة انظر الى صبح اليوم انشأ في اواكل وكأنا تفصل الظلم بين الناس من غير عجز في قوله آخر

Handwritten marginal notes in the top left corner, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

الحمد لله  
١٢٢  
كتاب الصلاة

مثل المقياس روي في رواية عن أبي حنيفة روي في رواية أخرى عنه

وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي إذا صار ظل كل شيء مثلاً وسوى

في الزوال للصوم من الغيب أفقت العصر من آخر وقت الظهر

على القولين إلى أن تغيب الشمس للغروب من غيب الشفق وهو

الحرة عندها وبقيته وعند أبي حنيفة الشفق هو البياض للعشاء

منه والوقت ما بعد العشاء إلى الفجر ما لم يمتنع من الليل ويستحب

للفجر البداية مسفرة بحيث يمكنه ترتيب أربعين آية أو

أكثر منها ثم أعادته أن ظهر فساد وضوء قال عليه السلام أسفروا

أبصر فإن أعظم الأجر والتأخير لظهور الصيف صبيح البخاري

Handwritten marginal notes in the bottom left corner, continuing the discussion on prayer and fasting.

Handwritten marginal notes in the right margin, providing further details and references.

Handwritten marginal notes in the bottom right corner, likely concluding the page or providing a summary.

Handwritten marginal notes at the very bottom of the page, possibly a final note or a reference to another work.



قال عليه السلام ابودوا بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم

للعصر والوعيد وللعشاء الى ثلث الليل وكثير الى اخره من وثق  
والى نصف الليل من بعد ذلك ٦٧٥

بالانتباه فحسب وأتم التحصيل لظهور الشتاء والمغرب ويوم عيد يعجل

المصر والعشاء ويخرج غيرها لا يجزئ صلاوة وسجدة تلاوة

وصلق جنازة عند طلوعها وقيامها وغروبها الأعمى من فقد ذكر

في كتب اصول الفقه ان الجزاء المقارن للاداء بسبب وجوب الصلوة

والخروج من العصور وقت ناقص اذ هو وقت عبادة الشيطان

ناقصا فاذا اذاه اذاه كما وجب فاذا اعترض لفساد الغروب

لا تفسد وفي الحجر كل وقتة وقت كامل لان الشمس لا تعبد قبل

الطلع فوجب كما لا فاد اعرض الفساد بالطلع ففسد كانه

الموت دها كما وجب فان قيل هذا تعسر <sup>في</sup> محض النقص عن قول

عليه السلام من أدرك ركعة من العشر قبل الطلوع فقد أدرك

الفجر ومن ادرك ركعة من العصر قبل الغروب فقد ادرك العصر

و چون در میان آن قوم از ایشان اول  
 و بعد از آن که در میان آن قوم  
 و چون در میان آن قوم از ایشان اول  
 و بعد از آن که در میان آن قوم

[illegible]

المجلد الاول ١٢٢ احكام الصلوة

قلنا لما وقع التعارض بين هذا الحديث وبين النهي اوارد عن  
اي حديث الاوراك ١٢ ع

الصلوة في الاوقات الثلاثة ترجعنا الى القياس كما هو حكم التعارض  
اي وقت الطلوع والاستوار والغروب ١٢ ع

والقياس مع هذا الحديث في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة  
اي حديث الاوراك ١٢ ع

الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي  
عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكثرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة  
عنه

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح  
عنه

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح  
عنه

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج  
عنه

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي  
عنه

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان  
عنه

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت  
عنه

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عندك كوقت واحد وكذا وقت المغرب  
عنه

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عندك في السفر من هو اهل فرض في اخر وقت  
عنه

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت  
اي يجب طهر قضاء ذلك الفرض الذي وجبه قرآن وكبر ولحقه شطآنه فيه ١٢ ع

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت  
لاز قد وجبه وقتا وجب له ما فاذا لم يوجبه لا يقضي ٢١

وهو ان المصير الى القياس والادراك ان هذا الحديث لا ينافي مع حديث النهي في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكثرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عندك كوقت واحد وكذا وقت المغرب

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عندك في السفر من هو اهل فرض في اخر وقت

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت

لاز قد وجبه وقتا وجب له ما فاذا لم يوجبه لا يقضي ٢١

وقد وردت في هذا الحديث ايضا دلالة على ان المصير الى القياس والادراك ان هذا الحديث لا ينافي مع حديث النهي في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكثرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عندك كوقت واحد وكذا وقت المغرب

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عندك في السفر من هو اهل فرض في اخر وقت

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت

لاز قد وجبه وقتا وجب له ما فاذا لم يوجبه لا يقضي ٢١

خلاف الزمرو من حاضرت في اخر الوقت لا يجب عليها

قضاء صلوة ذلك الوقت خلافا للشافعي رحمه الله

فان يحدده بحسب غلبتها فتنافس في ذلك

باب الاذان

هو سنة للفرائض فحسب في وقتها وسنة للفرائض الخمس والجمع وليس

يستفي النوافل فقولها في وقتها احذر ان عن الاذان قبل الوقت وعن

الاذن ان بعد الوقت لاجل الاداء فاما الاذان بعد الوقت للقضاء فهو

مسنون ايضا ولا يرد اشكال انه في وقت القضاء ولا يبركونه بعد وقت

الاداء لان للاداء بل القضاء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

او يسهلها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحدها في وقتها في وقتها

يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على

بالاوقات لسبب الشواذ التي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في

القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئا من حروف

ولا يزيد في اثباته حرفا وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف كالكلمات

والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب

معلق بالزيادة والنقصان

المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان... المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان... المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان...

المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان... المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان... المجلد الاول... كتاب الصلاة... باب الاذان...



Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

المجلد الاول ١٢٦ كتاب الصلوة

بلا تغير لفظه فإنه حسن الترجيع في الشهادتين ان يخفض

صوته ثم يرفع الصوت بهما ويحول وجهه في الحيعلتين يمينه ويساره ويسمى

في صومعته ان لم يمكن التحول مع الثبات في مكانه المراد به ان اذا

كانت الميدين تحت لحوال وجهه مع ثبات قدميه لا يحصل

الاعلام في يستدبر فيها فيخرج راسه من الكوة اليمنى ويقول

حي على الصلوة ثم يذهب إلى الكوة اليسرى ويخرج راسه يقول

حي على الفلاح ويقول بعد فلاح الفجر الصلوة خير من النوم مرتين

والاقامة مثله خلافا للشافعي فان عنده الاقامة مرادى

الاقد قامت الصلوة لكن يحد فيها ويقول بعد فلاحها

قد قامت الصلوة مرتين ولا يتكلم فيها ما لا يتكلم في انشاء الا اذا

ولا في انشاء الاقامة واستحسن المتأخرون التثنية في الصلوات كلها

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional rulings, written horizontally below the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional rulings, written vertically along the right side of the page.

التشويب هو الاعلام بعد الاعلام ويجلس بينه الا في المغرب ويؤذن

للفائتة ويقيم اى اذا صله فائتة واحدة وكذا الاولى الفوائت  
سنة القضاء ١٢٨٤

ای اذ اصله فوائت کثیره و لکل من الباقی یأتی بهما اوجها و ج

اذان المحدث وكره اقامته ولم يعاد او كره اذان الجنب و اقامته

ولا تعادى بل هو لأنه لم يشرع تكرار الإقامة لأنها أعلام الخاص

فكيف الوحدة والأذان لا يعلم الغائبين فيجمل سماع البعض

دون البعض فتكارة مفيد كاذان المرأة والحنون والسكران

ای بکره و مستحب اعدته و یاتی بهما المسافر والمصلی فی المسجد

جماعة او في بيته في مصر وكره تركهما الاولين لالثالث اى

كراهة ترك كل واحد منهما للمسافر والمصل في المسجد جماعة أما ترك

واحد منهما فلم يذكره فنقول اما المصلحة في مسجد جماعة فيكرة له

ترك واحد منهما أو أدا المسافر فيجب نكاح الأكلقاء بالأقامة والمصلحة

فَوَيْتَدَفِ مِصْرَانَ تَوَكَّلَا لَمْ يَجِ لِقَوْلِ بْنِ مَسْعُودٍ أَذَانُ لَحَى

يَكْفِينَا وَهَذَا إِذَا دُنِيَ أَقِيمُوا فِي مَسْجِدِ حَيْتَ وَأَمَّا الْفَرُغَةُ فَانْ كُنْ فِيهَا

مسجد فيه اذان واقامة فحكم المصلي فيها كما هو المصلي في بيته فكيف اذان المسجد

بجمله صفه مسی ۶۶

باب الاذان

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلاة

التنويه هو اعلام بعد اعلامهم ويحسب بينهما الا في المغرب ويؤذن

للقائنة ويقوم اي اذ اصلي فائنة واحدة وكذا الاولى الفوائت

اي اذ اصلي فوائت كثيرة ولكل من الباقي ياتي بهما او بها وجا

اذان المحدث وكره اقامته ولم يعاد او كره اذان الجنب اقامته

ولا تعادى بل هو لانه لو يشع نكرا اقامة لانها اعلام الحاضر

فيكفي الواحدة والاذان لاعلام الغائبين فيحتمل سماع البعض

دون البعض فتكراره مفيد كاذان المرأة والمجنون والسكران

اي يكره ويستحب اعادته ويأتي بهما المسافر والمصل في المسجد

جماعة او في بيته في مصر وكره تركهما الاولين لا للتألف اي

كره ترك كل واحد منهما للمسافر والمصل في المسجد جماعة اما ترك

واحد منهما فلم يذكره فنقول اما المصل في مسجد جماعة فيكره له

ترك واحد منهما واما المسافر فيحذف له الاكتفاء بالاقامة والمصل

في بيته في مصر ان ترك كلاهما يحق لقول بين مسعى اذان لا

يكفي هذا اذ اذن اقيم في مسجد حية واما في القرى فان كان فيها

مسجد فيه اذان اقامة فحكم المصل فيها كما هو المصل في بيته فكيف اذان المسجد

[illegible]

المجلد الأول ۱۲۸ کتاب الصلوة

واقامتہ وان لو یکن فیہا مسجد کذا من یصل فی بیت حکمہ حکم المسافر  
سواء لم یکن فیہا مسجد ام لا وان لکن لا یزنی فیہ ولا یقام ۶۱۲

ويقيم الإمام والقوم عند حجي عن الصلوة ويشيع عند قيامت الصلوة

باب شروط الصلوة

هي طهرت دن المصلي من حدث وحيث أحدث النجاسة

الحكمية والخبت النجاسة الحقيقية وتوبه ومكانه وسستر

عورته واستقبالي القبلة والنية والعورة للرجل من تحت

سُرته الى ما تحت ركبتيه ولامية مثله مع ظهرها وابطالها

والحرة كل بدنها الا الوجه والكف والقدم وتستغفر ربع ساقها

وَبِطْنِهَا وَفَخْذَهَا وَدُرُّهَا وَشَعْرُ نَزْلِ مِنْ أَسْهَائِهَا وَبِعَذْكَامِنَا

والانثيين منع فالحاصل ان كشف ربع العضو الذي هو

وما دون أربع عضو وفي الحج ٤٢  
عمره تمنع جواز الصلوة قال لا بأس بعضو الشع النازل عضو

الخ. والذكر عضو. والانثى عضو. والعدم من ميل الخصلة

معہ ولے بعل فاران صلے عاریا و رعشہ بکھا لے کے و و اف

بعد الاكضا صلاته فنهض من عهده ثم بافصله قائما

تاریخ الترتیب ۶۱۳ و در تاریخ ۱۱۳۹  
 فیروز قلی خان

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَبِّكَ فَقُلِ الْيَوْمَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

[illegible]



جهة قدرته فان جهلها وعدم من يسأله تحريم ولو بعد

ان اخطأ وان علم به مصلبا او تحول رايه الى جهة اخرى

وهو في الصلوة استدراى ان علم بالخطا في الصلوة لا او

تحول غلبة ظنه الى جهة اخرى وهو في الصلوة استدراى

وان شرع بلا تحريم وان اصابه ان قبل جهة تحريمه

ولم توجد فان تحريم كل جهة بلا علم حال امه وهو خلفه

جازا لمن علم حاله او تقدم له اى صلى قوم في ليلة مظلمة

بالجماعة وقرأ الفسلة وتوجه كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم

احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

[illegible]





هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات اليوم...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...

المجلد الأول ١٣٢ الكتاب الثاني

والتعجيل في قراءة الفاتحة وضم سورة ورعاية الترتيب فيما تكرر في الصلاة  
ومراعاة الترتيب فيما شرع مكررا من الأفعال وذكره في حق أشي الخلية  
نقله عن المصنف كالمسودة كالمسودة فانه لو قام إلى الثانية بعدما  
سجد سجدة واحدة قبل أن يسجد الأخرى يقضيها ويكون القيام  
معتبرا لأنه لم يترك إلا الواجب أقول قول فيما تكرر ليس قبله واجب  
نقل الحكم عما عداه فان مراعاة الترتيب في الأركان التي لا تكرر  
في ركعة واحدة كالركوع ونحوه واجبة أيضا على ماسياتي في باب  
سجود السهوان بسجود السهوان بسجود السهوان بسجود السهوان  
نظير تقديم الركن قبل القراءة لا وسجدة السهوان لا تجب إلا  
بترك الواجب فعلم ان الترتيب بين الركوع والقراءة واجب  
انما غير مكرر في ركعة واحدة وقد قال في الخبر أما تقديم  
الركن نحو ان ركع قبل ان يقرأ فلا بد من مراعاة الترتيب واجبة  
عند أصحابنا الثلاثة خلافا للرأى فانها فرض عندنا فعملنا برعاية  
الترتيب واجبة مطلقا فلا حاجة إلى قول فيما تكرر فلهذا المذكور  
في المختصر ويحظر بياني ان المراد بما تكرر ما تكرر في الصلاة

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات اليوم...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...

باب صفة الصلوة  
في كل وقت من أوقات اليوم...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات اليوم...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات اليوم...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...  
وإذا كان في وقت واحد ركعتان أو ثلاث ركعات...  
فإنه لا بد من ترتيبها في كل وقت...







125

كتاب الصلوة

على حمد التعظيم ولا يشوب بالدعاء ويضع يمينه على شماله

سُرىة كالقنوت و صلوة الجنائزة و يرسل في قول الركوع و تبين

تكبيرات العيدين فالْحاصل ان كل قيام فيه كرمسون فقيه الضم

وكل قيام ليس كذا فيه الارسال ثم يتبيح ولا يؤخره اراد بالثناء

سبحانك اللهم الى الآخرة والتوجيه قرأته الى وجهته وجهي

بعد التوبة ويستغفر للقراءة لا للبناء المختار ان التعوذ تبع للقراءة

لا جمع للثناء فقولاه المسبق لا الموتى بناء على ان المسوق لقر

[illegible]

للمتأخرين

لأن التكرار في إنشاء قنصلين يكون التعوض متصلاً به

الاشياء <sup>التي</sup> لا تفسد <sup>في</sup> النار <sup>والسورة</sup> <sup>التي</sup> لا تفسد <sup>في</sup> النار <sup>والسورة</sup> <sup>التي</sup> لا تفسد <sup>في</sup> النار

|       |        |      |       |       |         |       |          |     |         |
|-------|--------|------|-------|-------|---------|-------|----------|-----|---------|
| تقدیر | دورورد | انند | نمناں | نبیلہ | والا کا | ولینا | داؤد خان | علی | والا کا |
|-------|--------|------|-------|-------|---------|-------|----------|-----|---------|

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

المجلد الاول ١٣٥  
وبالله اعظم لا اله الا هو ان يسدي يديك ما يدل  
على مجرد التعظيم ولا يشوب بالكدعاء ويضع يمينه على شمالك  
سريته كالقنوت وصوله الجنازة وترسل في الركوع وتبين  
تكبيرات العيدين فالحاصل ان كل قيام فيه ذكر مشنون فقيه الوضع  
وكل قيام ليس كذا فيه الارسال ثم يتي ولا يوجه اراد بالثناء  
بسبحانك اللهم الى اخره والتوجيه قراءة الى وجهت وجهي  
بعد الحزمية ويتعوذ للقراءة لا للثناء المختار ان التعوذ تبع للقراءة  
لا تبع للثناء فبقوله المسبوق لا الموتى بناء على ان المسبوق يقرأ  
ولا يتي فيتعوذ والموتى لا يقرأ فلا يتعوذ واما من جعله تبعاً  
للثناء فالحكم عنده على عكس ما ذكر ويخرج عن تكبيرات العيدين  
لان التكبير يتبع الثناء فينبغي ان يكون التعوذ متصلاً بالثناء  
لا بالثناء ويسمى لا بغير الفاتحة والسورة ويشير من الثناء والتعوذ  
الاستغفار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

المجلد الاول

الحمد لله

خلافا للشافعي في التسمية بناء على انه ان من الفاتحة عند  
لا عندنا وكثير من الاحاديث الصحيح وادعى انه عليه السلام  
والخلفاء الراشدين يفتنون بالحمد لله رب العالمين ثم يقرأ  
ويتوسل من بعد ولا الضالين ثم يكملون ثم يكبرون عكفا  
ويعتمد بيده على ركبتيه مفرجا اصابعه باسقاطه

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

المجلد الاول ۱۳۷

اكتاد الصلوة

غير رافع ولا منكسر راسه ويسبح ثلاثا وهو ادناه ثم يسمع اى يقول

سمع الله لمن حمده رافع راسه ويكفيه الامام وبالتحديد الموت

والنفر يجمع بينهما ويقوم مستويا ثم يكبر ويحذف يمينه على الارض ولا

ثوب يد ثوبه بين كفيه ويديه حذاء اذنيه ضامًا اصابعه مبدية

ضبعه مجافا بطنه عن فخذه موجه اصابع رجليه نحو القبلة

ويسبح فيه ثلاثا فان سجد على كوة عسامة او فاضل ثوبه او شيء يحذف

تحتة ويستقر جهته جازوا ان لم يستقر لا وكذا لو سجد للزحام

على ظهر من يصلي صلاته لا من لا يصليها اى لا على ظهر من لا يصلي

صلاته وهو امان ان لا يصلي اصلا او يصلي ولكن لا يصلي صلاته و

المراة تنخفض في السجود وتترق بطنها بفخذها ويرفع راسه مكبرا

ويجلس مطمئنا ويكبر ويرفع راسه او لا ثم يدنيه ثوبه ركبتيه

ويقوم مستويا بلا اعتماد على الارض ولا فقع وفيه خلاف الشافعي

المجلد الاول ۱۳۷

اكتاد الصلوة

غير رافع ولا منكسر راسه ويسبح ثلاثا وهو ادناه ثم يسمع اى يقول

سمع الله لمن حمده رافع راسه ويكفيه الامام وبالتحديد الموت

والنفر يجمع بينهما ويقوم مستويا ثم يكبر ويحذف يمينه على الارض ولا

ثوب يد ثوبه بين كفيه ويديه حذاء اذنيه ضامًا اصابعه مبدية

ضبعه مجافا بطنه عن فخذه موجه اصابع رجليه نحو القبلة

ويسبح فيه ثلاثا فان سجد على كوة عسامة او فاضل ثوبه او شيء يحذف

تحتة ويستقر جهته جازوا ان لم يستقر لا وكذا لو سجد للزحام

على ظهر من يصلي صلاته لا من لا يصليها اى لا على ظهر من لا يصلي

صلاته وهو امان ان لا يصلي اصلا او يصلي ولكن لا يصلي صلاته و

المراة تنخفض في السجود وتترق بطنها بفخذها ويرفع راسه مكبرا

ويجلس مطمئنا ويكبر ويرفع راسه او لا ثم يدنيه ثوبه ركبتيه

ويقوم مستويا بلا اعتماد على الارض ولا فقع وفيه خلاف الشافعي

المجلد الاول

[illegible]

و از خبر یافتن اے  
 که کینه را از راسد من بخیر از آنجا  
 مال کینه را از راسد من بخیر از آنجا  
 و از خبر یافتن اے  
 که کینه را از راسد من بخیر از آنجا  
 مال کینه را از راسد من بخیر از آنجا  
 و از خبر یافتن اے  
 که کینه را از راسد من بخیر از آنجا  
 مال کینه را از راسد من بخیر از آنجا



[illegible][illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

۱۷۸

كتاب الصلوة

وَيُسَمِّي جُلُوسَةَ الاستراحة والركعة الثانية كالاولى لكن لا ثناء ولا  
 بيان لوجه التفريق ١٢

تعوذ ولا ارفع يديه فيها واذا اتىها افتش رجليه اليسرى وحسبها

نَحْبِئُكُمْ بِمَا لَكُمْ مِنْ بَنِي الْعَالَمِينَ  
مَنْ مَلَاحِيظٌ يَلْمِزُكَ فِي الدِّينِ وَالْغِنَى وَمَنِ احْتَدَىٰ خَطَايَاهُمْ فَيَلْوِهَا وَيَكْلُمُ الْمَرْءَ بِمَا هُوَ غَائِبٌ عَنْهُ يُفْسِدُ الْإِسْلَامَ كَمَا هُوَ فُسِّيذُهُ وَشِرْكُكُمْ أَمْ يَتَذَكَّرُ إِنْ حُجِرَ

صاحبه نحو القبله مبسوطة وفيه خلافا للشافعي فان عند يعقوب

الخضر والبصر ومحلق الوسط والابهام ويشير بالسباب عند

التألف بالشهادتين ومثل هذا اجاء عن علمائنا ايضا

وَيَشْهَدُ كَابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَنْدُ عَلَيْهِ فِي الْقَعْدَةِ

الاولى و يقر انهما بعد الاولين الفاتحة فقط

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وهي افضل وان سجدت جاز ويقعد كما اول خلافا للشافعي

ان السنة عند في التشهد الثاني التورك وهو هياكل

المرأة في الصلوة وهي هذه والمرأة تجلس على التراب اليسرى

مخرجة رجلها من الجانب الايمن فيما اى في التشهدين ويتشهد

ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو بما يشبه القرآن والمآثور

من الدعاء كلام الناس فلا يالك شيئا ما سأل من الناس شيئا

بمنية من ثمة من البشر الملك ثم عن يسارة كذلك

الموتى ينوي امامه في جانبته وفيما ان حاذ الا والامام بهما

ينوي الامام بالتسليمتين وعند البعض الامام لا ينوي

يشير الى القوم والاشارة فوق النية وعند البعض الامام

ينوي بالتسليم الاولى والمنفرد الملك فقط

فصل في القراءة

يجوز الامام في الجمعة والعيدين والقول عليه المشائين اداء وقضاء لا غير

في الصلاة على النبي عليه السلام في كل صلاة

في الصلاة على النبي عليه السلام في كل صلاة

فصل في القراءة

في الصلاة على النبي عليه السلام في كل صلاة

[illegible][illegible]

المجلد الاول  
والمنفر خيران ادى وتحافت  
واذنى المخافت اسماع نفسه هو  
اسماع نفسه واذنى المخافت  
بالنطق كالطلاق والعناق واه  
في هذه الاشياء اسماع نفسه  
الحروف لكن لم يسمع نفسه  
ان شاء الله بحيث لم يسمع  
فان ترك سورة اولي العشاء قرأه  
بهما ان ام ولو تركه فافتحه بالمربع  
فلو قضى فيها فافتحه الاولين  
وذاعب مشرع وفرض القراءة  
وسته في السفر محله الفاتحة واه  
الذي هو في قوله

[illegible]



151

نحو البرج واشتقت في الحضر استحسنوا قول المفصل في القدر

۱۰۴: حقیقت اینست که حسن شایسته‌ای است که با آن دنیا را برای خود

والظهر وأوسطه في العصر والعشاء وقصارة في المغرب من حجرات

طوال الفصل الى البرج ومنها اوساطها الى الميكن ومنها قصارة الى

الاخر وفي الضرورة بقدر الحال ذكر لا توقفت سورة الصلوة اي تعيين

لیقرا بقدر ما یقتضی حال المصل خضر اکان او سنه ۱۲۶۱

سورة الصلوة بحيث لا يقرأ فيها الا تلك السورة ولا يقرأ المتن قبل

يَسْمَعُ وَيُنْصِتُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَذْأَقِرُّ الْقُرْآنَ فَاسْمَعُوا إِنِّي فَاصِتٌ

... في سورة الاعراف ١٢

وكان سيده المستنير رحمه الله تعالى قد كان له في ذلك

وقال عليه الصلو والسلام من كان له امام فقرأه الامام قرأه له

توقیر  
نقش

سعدی  
البرج و دار  
علاء الدین  
فی القصص  
الحمد لله

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وفضل

[illegible]

فصل في التفسير بالاسماء والاشعار

الحكم فيهم سواي وفي التي كان الفصل فيهم سواي  
الاسماعيليين واساطيرهم فيهم سواي

بازینه و المودعی بی بی طاهره  
تقریباً بیستمین روز ماه رمضان

وإليها راجع إلى طوالت الألفاظ في الكلامين المذكورين

انفصّل کل ذلک علی السبیل استیصار و استیصار ما استیصار  
منه فی کل ذلک علی السبیل استیصار و استیصار ما استیصار

وَقَدْ جَاءَ ثَبَّتَ السُّلُوكَ فِي سَبْعَةِ أَشْهُارٍ  
بِمَا أَفْجَرُ الشَّيْءِ إِذَا أَلَا سَمْعًا وَبَصَرًا  
وَأَفْجَرُ الشَّيْءِ إِذَا أَلَا سَمْعًا وَبَصَرًا  
وَأَفْجَرُ الشَّيْءِ إِذَا أَلَا سَمْعًا وَبَصَرًا

النجاشي و ابي سعيد في القوم في الاموال و  
ان مغان في القوم في الاموال و

۱۰۰۰ ۹۰۰ ۸۰۰ ۷۰۰ ۶۰۰ ۵۰۰ ۴۰۰ ۳۰۰ ۲۰۰ ۱۰۰ ۰

[illegible]

علی گڑھ

...الملك ...

یہ کتاب حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی نے لکھی ہے۔

[illegible]

[illegible]

**الجماعة**

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

|              |     |             |
|--------------|-----|-------------|
| المجلد الاول | ١٢٢ | كتاب الصلوة |
|--------------|-----|-------------|

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا لِيَ أُنَادِيَ فِي الْقُرْآنِ وَسَكَتَ الْإِمَامُ

ليقرأ المؤمن قلب الموضوع وإن قرأ امامه آية ترغيب وترهيب أو خطب

وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا أَذْوَاقَ لَهَا وَلَمْ تَخْلُصْ صِلَاؤُكُمْ عَلَيْهِ سِرًّا

فصل في الجماعة

الجماعة سنة مؤكدة وهو قريب من الواجب الاول بالامامة

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الأعداء بالسنة ثم الأقران ثم الأوجع ثم الأسن فان أم عبد الواعري أو

فاسق او اعمى او مبتدع او ولد الزنا كراه الجماعة النساء وحدهن

وَيَقِفُ الْإِمَامُ وَسْطَهُنِ لَوْ فَعَلَ لَفَظَ الْإِمَامُ يَسْتَوِي فِي الْمَذْهَبِ

والموت فلمذا لم تدخلت التائيت فيه وكحضور الشابة كل

جماعة والعجز الظهر والعصر لا الباقية اى لا باس للعجزات

بالخروج في المغرب والعشاء والفجر ويقتدى المتوضئ بالمتيمم

لان التيمم طهارة مطلقة عند عدم الماء والخليفة في التراب عندنا

والفاسلُ بالماضِ لان الخف مناع من سارية الحدث الى الرجل

أَوْ مَا عَلَى الْخَفِّ طَهْرٌ بِالْمَسْحِ وَالْقَاءُ بِالْقَاعِ دَبْنَاءُ

<sup>١٦</sup> على فعل الرسول عليه السلام والمومى بالمومى والمتنقل<sup>١٧</sup>

بالمفترض لا رجل بامرأة او صبي وحشة لان الواجب تأخير من

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



عمد او الشارح من معون علامه الزكوري والافاضه عليه السلام في شرح الوقايه لمولانا مولوي محمد عبد الحميد

[illegible][illegible][illegible][illegible]



الاول والآخر



في الحرمة لان المقتدى بالخليفة يتحرمة على تحريمه الخليفة والامام  
 الاول ومن اقتدى به لم ينو التحريم على تحريمه الخليفة فلم توجد  
 بينهم الشركة في الحرمة ومع ذلك لو كانت المرأة من احد  
 الطائفتين اماما للمقتدين بالامام الاول او من المقتدين  
 بالخليفة فحازت الطائفة الاخرى تفسد الصلوة باعتبار  
 الشركة في الاداء لا الحرمة ولو قيل الشركة في الحرمة ثمة تقدير  
 فاقول الشركة في الاداء لا توجد بدون الشركة في الحرمة والشركة  
 في الحرمة قد توجد بدون الشركة في الاداء كما في المسبق  
 فلاحا جمل ذكر الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة المرأة  
 اما اذا لم ينو يصح اقتداء المرأة فتفسد صلاحها لانها لا تقر  
 على ان قراءة الامام قراءة لها ولا يمكن كذلك فقيت بقراءة  
 وعلم من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية  
 لرجل لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا  
 لم يقتد محاذية حل بشرطية الامام فقيهه روايتان صلتا  
 بقاسري وامي او استخلف في الاخرين اميا فسد صلوة الكل

فصل في الجماعة

هذا هو الموضع الذي فيه يثبت ان المقتدى بالخليفة يتحرمة على تحريمه الخليفة والامام الاول ومن اقتدى به لم ينو التحريم على تحريمه الخليفة فلم توجد بينهم الشركة في الحرمة ومع ذلك لو كانت المرأة من احد الطائفتين اماما للمقتدين بالامام الاول او من المقتدين بالخليفة فحازت الطائفة الاخرى تفسد الصلوة باعتبار الشركة في الاداء لا الحرمة ولو قيل الشركة في الحرمة ثمة تقدير فاقول الشركة في الاداء لا توجد بدون الشركة في الحرمة والشركة في الحرمة قد توجد بدون الشركة في الاداء كما في المسبق فلاحا جمل ذكر الشركة في التحريم هذا اذا نوى الامام امامة المرأة اما اذا لم ينو يصح اقتداء المرأة فتفسد صلاحها لانها لا تقر على ان قراءة الامام قراءة لها ولا يمكن كذلك فقيت بقراءة وعلم من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية لرجل لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا لم يقتد محاذية حل بشرطية الامام فقيهه روايتان صلتا بقاسري وامي او استخلف في الاخرين اميا فسد صلوة الكل

١٢٥١

كتاب الصلوة

ای ادا، اہل صلوٰۃ ہنناک ۶۲ امی ادا، وادعہ شمسہ ۶۳

فرغ امامه متصل بقوله ويترثه او يعود والضمير في امامه يرجع  
 منه الى الامام ع

امام امام الاول والقوم والاعادای وان بیفرخ امامه و هو

فرغ امامه يتترمه او يعود وان لم يفرغ يعود ولو جئنا واغصه عليه او

احتكم اى نام فى صلاته فما لا ينقض به وضوءه فاحتكم او فقهه

فخرج من المسجد او حاضرا الصفوف خارجة ثم ظهر طهره

بطلت ولو لم يخرج أو لم يتجاوز بني إسماعيل ان هذه

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

وین ان عجم از آنکه در این کتاب  
در وصف ایشان آمده است که

Handwritten musical notation on a staff, featuring various notes and rests.

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلوة

لان في الاول قلة المشرع في الثاني اداء الصلوة في مكان واحد فيميل  
الى اجماعه كالمفرد اى ان شاء يتوضأ وان شاء عاون  
فرغ امامه متصل بقوله ويترنمه او يعود والضمير في امامه يرجع  
الى الامام الاول وامامه هو الذى استخلفه فان الخليفة  
امام للامام الاول والقوم والاعادى وان لم يفرخ امامه هو  
الخليفة يعبد الامام ويترنم خلفه وكذا المقتدى اى ان  
فرغ امامه يترنمه او يعود وان لم يفرغ يعود ولو جاز او اعلم عليه  
احتكم اى نام في صلاته فما لا ينقض به وضوءه فاحتكم او حقه  
واحدث عمدا او اصابه بول كثير او شح فسال له اوطن انه احد  
فخرج من المسجد او جاوز الصفوف خارجة ثم ظهر طهره  
بطلت ولو لم يخرج او لم يجاوز بنى اعلما ان هذه

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلوة

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلوة



[illegible]

المجلد الأول ٥٠ كتاب الصلوة

المحادثات نادرة الوجود فلم تكن في معنى ما ورد بالنص

وهو قولنا عليه السلام من قاء أو رُعِفَ في صلاته فليُصِرْ

وليتوضأ وليبين على صلاته ما لم يتكلم ولو أحدث عمدا

بعد التَّشَهُّدِ أو عمل عمّا لا ينافيها تمت كوجود الخمر فيه بضمّ

وَيُطْلَمُ بَعْدَهُ أَيُّ بَعْدَ الشَّهَادَةِ رُفِيَّةُ الْمَاءِ وَنَزَعُ

من الابطال ٢٢٢

الماسخ خفة بعلم يسير وانما قال بعلم يسير لان لو عمل

هناك عمل كثير ايتوصي اليه ومضى مدة مسحة وتعلم الام

سورة النمل العارک تو باوقدة المومنین علی الارکان وندکر فاست

ای صاحب الترتیب و تقدیم القارئ اما وطلو و ذکاء فی الفی

وَدُخُولِ وَقْتِ الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ وَزَوَالِ الْعِزْدِ الْمَعْدُومِ وَتَسْقُوطِ الْحَدِّ

عن كثر الخلاف في هذه المسائل الاثنى عشر بدو اجنفة وصاحبه

وای که صدقه را بفرستد  
باز آنکه صدقه را بفرستد

وای که صدقه را بفرستد  
باز آنکه صدقه را بفرستد

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أحب رسول الله وأهل بيته أحب الله ورسوله

[illegible][illegible]

عن ابی حمزه و یونس بن عمار  
عن ابی حمزه و یونس بن عمار

مجلس شورای اسلامی  
روزنامه کیهان

انسان کے لئے ایک نیا عالم ہے جس میں ہر چیز کا ایک نیا رنگ ہے۔

[illegible]

سلام  
 قولم و قدر ناموس  
 ما چوین ادا ملاکان بالا  
 به بولین تشنه قدر و نعل  
 از نعل قولم و قدر  
 نفعه را به خوا

[illegible]

قال زانفعل عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

و من اجل ما ذكره من ان  
تخلط الحماض في غلظ  
منه في وقتها في غلظ  
واحد في وقتها في غلظ

تفسير في الجليل  
في صلاة الفجر

فقد انقضى يوم الجمعة الحرام

فَوَاحِشٌ أَلْحَسَتْ أَنَّ إِلَى اللَّهِ تَوَكَّلَتْ

فانزلوا من السماء نورا  
والتوا من نور الله تعالى  
والله اعلم بالصواب

شاه و وزیران از او سلام می‌نمودند

الحديث في  
الصلوات

نفس یعنی علی بن ابی طالب  
نفس ناطقه است

كانت خلفه الامام بعد  
اولا حدث الامام بعد  
صلواته من خلفه من اوله  
ان من عرض على الامام

[illegible]

والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله  
والمؤمنات هم الذين آمنوا بالله ورسوله

عن ابان عن الحسن بن احمد عن  
عبد الله بن محمد عن الحسن بن احمد عن

بجوارته المخرقية ودية له  
وقطاع

البرق فليس من جنس الماء ولا من جنس النار  
البرق فليس من جنس الماء ولا من جنس النار

فانما هو فرض فاما ان كان  
سببا كما قد وقع

صلوات الله على من انتفض لها راية

من شيا من  
الادوية ولا يلزم من  
السلامة بل من  
البرهان على  
البرهان على  
البرهان على

الماء واليابس

1

كتاب الصلوة

باب الحد في الصلوة

لا مسبقاً مع ذلك ان قدم مسبقاً صح فيكم صلوٰة الامام او لا  
 ويقدم من كان المسلم يحج وحين اتمها يضرب المني والاول الا عند  
 فوافقه لا القوم اي حين اتم المسبق صلوٰة الامام لو وجد منه  
 منافي الصلوٰة كالقهقهة والكلام والخروج من المسجد تفسيد  
 صلاته وصلوٰة الامام الاول لانه وجد في خلاف صلاتهما الا عند  
 فراغ الامام لكونه بان توضع اذراء خليفته بحيث لم يفته شيء واتم  
 صلاته خلفه خليفته لا تفسد صلوٰة القوم لانه قد اتت صلاته من ركع





باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها

يُفْسِدُهَا الْكَلَامُ وَلَوْ سَهْوًا أَوْ فِي نَوْمٍ وَالسَّلَامُ عَمْدٌ اقْدِرْ

بِالْعَمْدِ لَكِنَّ السَّلَامَ سَهْوًا غَيْرُ مُفْسِدٍ لِأَنَّهُ مِنْ الْأَذْكَارِ قَرَنَ

غَيْرُ الْعَمْدِ يُجْعَلُ ذِكْرًا فِي الْعَمْدِ كَلَامًا وَرَدُّهُ لَمْ يَقْدِرْ الرَّدُّ بِالْعَمْدِ

وَيُحْطَرُّ بِأَلْيَ نَافِئًا أَطْلُقَ لِأَنَّهُ مُفْسِدٌ عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا لِأَن

رَدَّ السَّلَامَ لَيْسَ مِنَ الْأَذْكَارِ بَلْ هُوَ كَلَامٌ وَيُخَاطَبُ بِهِ وَالْكَلَامُ

مُفْسِدٌ عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا وَلَا نَيْنٌ وَلَا تَأْوِيلٌ وَلَا تَأْنِيفٌ

وَبُكَاءٌ بِصَوْتٍ مِّنْ وَجَعٍ أَوْ مَصِيبَةٍ وَمَنْحَجٌّ بِالْعَمْدِ تَشْمِيتٌ عَطِشٌ

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا قوله في قوله ما يفسد الصلوة...  
الصلوة هي الصلاة...  
الكلامة هي الكلام...  
السهو هو التهاون...  
النوم هو النوم...  
السلام هو التحية...  
العمد هو العمد...  
الاذكار هي التذكيرات...  
المنحج هو المنحج...  
التشमित هو التشमित...  
العطش هو العطش...

هذا هو الكتاب...  
الصلوة...  
الكتاب...

الجلد الاول ١٥٢ كتاب الصلوة

وجواب خبر سوغ بلا استرجاع وشاريا الحمدلة وعجب بالبحلة

والصلوة وفتحها على غير امامه انما قال على غير امامه لان فتحه على

امامه لا يفسد قال بعض المشايخ اذا قرأ امامه مقدار ما يجوز به

الصلوة او انقل الى انية اخرى ففتح تفسد صلوة الفاتح وان اخذ

الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تفسد

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

هذا هو الكتاب...  
الصلوة...  
الكتاب...

الجلد الاول ١٥٢ كتاب الصلوة

وجواب خبر سوغ بلا استرجاع وشاريا الحمدلة وعجب بالبحلة

والصلوة وفتحها على غير امامه انما قال على غير امامه لان فتحه على

امامه لا يفسد قال بعض المشايخ اذا قرأ امامه مقدار ما يجوز به

الصلوة او انقل الى انية اخرى ففتح تفسد صلوة الفاتح وان اخذ

الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تفسد

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصنف

وتسجد على سجدة واحدة بما يسأل عن الناس نحو اللهم فخر فلانة  
او اعطني الف دينار ونحو ذلك واكله وشربه وكل عمل كثير  
اختلف مشايخنا في تفسير العمل الكثير فقل هو ما يحتاج فيه  
الى اليدين وقيل ما يعلم ناظره ان عامله غير مصل وعامة المشايخ  
على هذا وقيل ما يستكثره المصل قال الامام الشريفة هذا  
اقرب الى مذهبي حيفة فان دأب التقويض الى رأى الصلوة  
بمن صلي ركعة من صلوات تشرع صلي كما ان شرع في اخرى والآخرة  
الاولى اي صلي ركعة من صلوات تشرع اي في جلد التخرية من غير رفع  
اليدين فان شرع في صلوة اخرى يتم هذه الاخرى ولا تحسب منها  
الركعة التي صلاها وان شرع في الصلوة الاولى فالركعة التي صلاها  
محسوبة فيتم الاولى ولا يفسد ما بقاءه من ذكر الحنة والبار  
على اصله

فيما ذكره من ان الصلوة لا يفسد ما بقاءه من ذكر الحنة والبار  
على اصله

باب في فساد الصلوة

فيما ذكره من ان الصلوة لا يفسد ما بقاءه من ذكر الحنة والبار  
على اصله

فيما ذكره من ان الصلوة لا يفسد ما بقاءه من ذكر الحنة والبار  
على اصله





فلا شك انه لم يرد في موضع صحيح حقيقة فلا يثبت على الرواية الاولى

واما على الرواية الثانية فالماز تحت الدكان ان مرفى موضع النظر اذا

نظر في موضع الصحيح فتح ان حاذى بعض اعضاء الماز بعض اعضاء الصلوة

ياكثر والا فلا فهذا قال وحاذى الاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

اخذا بالرواية الثانية ويغير زامامه في الصحراء ستره بقدر ذراع وعادة

اصبع بقره على احد حاجبيه ولا توضع ولا يخط ويدأه بالتسبيح

او بلا إشارة لا يمانان عدم ستره او مريته وبهنا وكفى بقره

الامام وجاز تركها عند عدم المروء والطريق وكبره بفس

الثوب في المغرب هو ان يسلمه من غير ان يضر حاجبيه

وقيل هو ان يلقى على رأسه ويرجيه على منكب

اقول هذا في الطيلسان اما في القباء ونحوه فهو ان يلقى

على كتفيه من غير ان يدخل يديه في كسبه وتضم

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء

ثم روي في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء  
في جامع الرضا والدار الجعفرية والدار الجعفرية  
بستوى تيجانها والاعضاء الاعضاء

\_\_\_\_\_





[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

170

كتاب المصطفى

وَعَلَى بَسَاطَةِ ذِي صُورٍ لَا يَسْجُدُ عَلَيْهِ وَصُورُهُ صَغِيرَةٌ لَا تَبِيدُ

لِلنَّاطِقِ مِثْلَ غَيْرِ حَيَوَانَ أَوْ حَيَوَانٍ مَحْيٍ رَأْسَهُ وَقَتْلُ خَيْهِ

او عقر ب فیہا و البول فوق بیت فیہ مسجد ای مکان اعد

للصلوة وجعل له عراباً ما قلنا هذا لأنه لم يعط لحكم المسجد

بَابُ صَلَوةِ الْوَقْرِ وَالنَّوَافِلِ

الوتر ثلاث ركعات وجبت هذا عند أبي حنيفة وأما

عند ما وعند الشافعي فهو سنة بسلام اي بسلام واحد

خلاف الشافعي ويقتد قبل روى الثالث خلاف الشافعي

فإن القنوت عند الركوع ويكبر أفعالاً ثم يقنت

فيه ابد خلا فاللشافعي فان قنوت الوتر عنده

ای فی مہینہ اہم التہ من  
فی النصف الآخر من رمضان فقط دون غیرہ

خلاف الشافعي في الفجدة في كل ركعة منه

وعلی ساداتی انکاره  
 اصوله علی سادات اصولیه و برهان  
 شیطان الیه علی سادات انکاره فی موضع قیاسه  
 و بطوریکه سلسله السیاده از روی صورت و انکاره عن الیهی علی  
 السیاده از روی شکل و صیغه انکاره ای و برهان علی سادات  
 و اصوله علی سادات اصولیه و برهان شیطان الیه علی سادات انکاره  
 فی موضع قیاسه و بطوریکه سلسله السیاده از روی صورت و انکاره عن الیهی علی  
 السیاده از روی شکل و صیغه انکاره ای و برهان علی سادات

[illegible]

المجلد الاول

354

كتاب الصلوة

الفاحة وسورة ويضع القانت بعد ركوع الوتر القانت في الفجر

بل یسکت ای ان قر الامام فنوت التو ربعد الركوع یتبعه  
منه الکاف ۶۲

المقتدى وأن قنت الامام في الفجر لا يتبعه المقتدى بل يسكت  
 سنة المقتدى سنة ١٢٢٢

والأصح أنه سكت قائماً وسن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب

والعشاء ركعتان وفيل الظهر والجمعة وبعد ما اربع

بتسليمه وحبب الاربع قبل العصر والعشاء وبعد <sup>سنة</sup> <sub>بشهر</sub>

صلوة العزوة

فضل النوافل

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُنْفِقُ لَكُمْ مِمَّا كَفَرْتُمْ وَلَا هِيَ تَكْفُرُ لَكُمْ وَلَا يَكْفُرُ لَكُمْ

۱۰۰  
 ۱۰۱

مسعود بن جعفر

بسم الله الرحمن الرحيم

عبد الله بن عبد الرحمن

مستطاباً

وفاقیہ

الحمد لله رب العالمين

بجاء اذا كان  
الحمد لله

الحق في الدين

[illegible]

عن أبي هريرة رضي الله عنه

تاریخ

نقد قول

صاف ای کز

الوقت

\_\_\_\_\_



زيد النفل على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع  
افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل  
الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن  
الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه  
فذكر انه قد صلاه صارا شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه  
حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب  
وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني  
شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول  
نقض الشفع الاول لا الثاني خلافا لابي يوسف لانه  
له يتبع في الشفع الثاني وان قعد على الركعتين وقام على  
الثالثة وافسدها يقض الشفع الاخير فقط لان الاول قد تم  
وهذا بناء على ان كل شفع من النفل صلوة على حد كمال الوتر  
قراءة شفعيه او الاول او الثاني او احدى لثاني او احدى الاول  
او الاول مع احدى لثاني لا غير اي قضاء الركعتين ليس في غير هذا الصواب  
وان لم يوتر القراءة في احد كل شفع او في الثاني واحد الاول فاعلم

في الصلاة على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه فذكر انه قد صلاه صارا شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول

في الصلاة على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه فذكر انه قد صلاه صارا شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول

في الصلاة على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه فذكر انه قد صلاه صارا شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول

عند أبي حنيفة ان ترك القراءة في ركعة الشفع الاول يبطل التحريمة  
 حتى لا يصح بناء الشفع الثاني على الشفع الاول وفي ركعة واحدة  
 لا يبطل بل يفسد الاداء فيصح بناء الشفع الثاني وعند محمد  
 الترك في ركعة واحدة يبطل التحريمة ايضا حتى لا يصح بناء  
 الشفع الثاني وعند ابى يوسف ترك لا يبطل التحريمة اطلاقا  
 بل يوجب فساد الاداء فقط فيصح بناء الشفع الثاني سواء ترك  
 القراءة في ركعة من الشفع الاول او في ركعة اذا عرفت  
 هذا فاعلم ان المسائل ثمانية لان ترك القراءة لا انما يقتصر  
 على شفع واحد وهذا في اربع صور وهي ما قال في المتن  
 او الاول او الثاني او احدى الثاني او احدى الاول وفي  
 هذه الاربع قضاء الركعتين بالاجتماع واما عن مقتصر  
 بل موجود في الشفعين وهذا ايضا في اربع مسائل لانه انما  
 ان يكون الترك في كل الاول مع كل الثاني وهو ما قال في المتن  
 كما لو ترك قراءة شفعيه او مع بعض الثاني وهو ما قال في المتن  
 او الاول مع احدى الثاني وفي هاتين المسالتين قضاء الركعتين

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

صلوات الوتر  
 التوافل  
 قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...





|              |     |             |
|--------------|-----|-------------|
| المجلد الاول | ١٦٥ | کتاب الصلوة |
|--------------|-----|-------------|

عند ابی حنیفة و اربع عند ابی یوسف و عند محمد بن رکنین

فی کل ولا قضاء لی تشهد اولاً ثم نقض ای نوی اربع رکعات

الشيخ المصطفى الثاني ١٣٦٦  
م. النفا وقعد على الكتف. نقد. التمهيد ثم نقض

لا قضاء على ولائنا في الشفعة التامة فلا يملك

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ فَالْحُمَّى يَوْمَ لَا يُصَلِّيهِ إِلَّا الْغُلَامُ الْهَجْلُ وَالْكَبِيرُ الْأُمْلُ

وشرع ظانا انه عليه هذه المسألة وان فهمت مما سبق  
 وعلية ان

وهو في الاول ثم انما يفل شرع فيه فصلا فيه مناصح بها  
فان قد مر انه احقر اربع من قبل هذا

اولو يقعد في وسطه اى اذ صلى اربع ركعات من النفل  
 اى بعد الركعتين ١٢٢  
 سنة كان او غير ١٢٣

ولم يقعد في وسطه كان ينبغي ان يفسد الشفع الاول ويجب

قضاؤه لأن كل شفع من النفل صلوة على حدا ومع ذلك لا يفسد

الشفع الاول قياسا على الفرض ويتنقل قاعدا مع قدرة قيامه

ابتداء وكره بقاء الابدع رأي ان قدر على القيام يحسن ان يشع

وَالْفَرْقَاءُ عَدُوٌّ أَوْ شَرٌّ فِي النَّفْلِ قَائِمًا كَمَا أَنَّ تَقَعُدُ فِيهِ مَعَ

القدرة على القيام فأراد حال الاستدعاء حال الشروع بحال

التي اتمها محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

ابن عبد الحان وجياد في الدار بعد السرايح

حاج المصطفى غير القبلة المما قال حاج المصطفى بن عمر  
اي انما ذكره القيد اع

صفت ابن ابي اسحاق السجستاني

عنه من روافد النهرين والفرات والفساطي

[illegible][illegible]

[illegible]





في قوله لا يكره له الخروج الا عند الاقامة  
 اي لا يكره له الخروج من المسجد الى غيره  
 من غير اقامة في غيره  
 فان كان في غيره  
 اقامة فلا يخرج منه  
 الا عند الحاجة  
 او عند الحاجة  
 الى غيره  
 فان كان في غيره  
 اقامة فلا يخرج منه  
 الا عند الحاجة  
 او عند الحاجة  
 الى غيره

المجلد الاول ١٦٨ كتاب الصلوة

ثم يقطع ويقتدى فقوله وضم اليها حال من قول الوفيه تقديرا  
 ويجعل للركعة الاولى وهو حاصل في الرباعي وقد ضم له  
 الركعة الاولى ركعة اخرى فقطع واقتدى حتى لو لم يضم

اليها اخرى لا يقطع بل يضم فاذا ضم قطع واقتدى وان صلى ثلثا

منه اي من الرباعي يتيه ثم يقتدى متفلا لان قد ادى الاكثر

وللاكثر حكم الكل لافي العصر اي لا يقتدى فان النافلة

بعد اداء العصر مكروه وكراهة خروج من المسجد في وقت

فيه لا لمقيد جماعة اخرى اي الذي ينظم به امر جماعة اخرى

بان يكون مؤذن مسجد او امامه او من يقوم بامر جماعة

يتفرقون او يقلون بغيبته ثم عطف على قوله لا لمقيد جماعة

قوله ولمن صلى الظهر والعشاء مرة الا عند الاقامة

اي لا يكره له الخروج الا عند الاقامة فلا استثناء

متعلق بقوله ولمن صلى الظهر او العشاء مرة

ولا تعلق له بقوله لا لمقيد جماعة اخرى فان

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

هذا كله من كلامه في قوله لا يكره له الخروج  
 اي لا يكره له الخروج من المسجد الى غيره  
 من غير اقامة في غيره  
 فان كان في غيره  
 اقامة فلا يخرج منه  
 الا عند الحاجة  
 او عند الحاجة  
 الى غيره  
 فان كان في غيره  
 اقامة فلا يخرج منه  
 الا عند الحاجة  
 او عند الحاجة  
 الى غيره

في قوله لا يكره له الخروج  
 اي لا يكره له الخروج من المسجد الى غيره  
 من غير اقامة في غيره  
 فان كان في غيره  
 اقامة فلا يخرج منه  
 الا عند الحاجة  
 او عند الحاجة  
 الى غيره

وان اقيمت والفرق بين مقيد جماعه اخرى بين من صدق الظاهر

او العشاء مرة أن هذا انما يكرم له الخروج لان ان خرج عند كافي

يتم مخالفة الجماعة ولو لم يخرج ويصلح في فضيلة الموافقة  
 تحول الى شبه الناس  
 للمعجم

وثواب النافلة فأيتثار التهمة والاعراض عن الفضيلة والثواب  
بمعنى الاختيار ١٢٦

قبیح جدا و اما مقید الجماعة الاخری فانه ان خرج عند

الاقامة لا يتم الا بقصد الاكمال وهو الجماعه التي

يسمى بعيبته وان لم يخرج ٨ يخرج ما دخل يجل امس

اجتماعه سوری و سنی کے بجز و انصاف و العرب و مصر و ان

وَالْغَرِيبُ فَإِنَّ النَّافِلَةَ لَأَتَمُّهَا عَزَلْتَ رَكَعَاتٍ وَتَرَكَ سُنَّةَ الْفَخْرِ

وَيَقْتَدِي مَنْ لَا يُدْرِكُ أَى الْفَحْرِ وَالْمُرَادِ فَرَضَهُ بِمَجْمَاعَةِ إِنْ أَدَّاهَا

ومن أدرك ركعة من صلاتها ولا يقضيها إلا بالركعة الواحدة

ایمان فائت سنده الفجر فان فائت يدون الفرض  
 لم یفائت منه و یصلی الاخر من و یصلی

لا يقضه قبل طلوع الشمس وكذا بعد اطلوع عند  
 على التقين من الطلوع والصا ٤٣

ابن حنیفة ر. و ابی یوسف ر. و اما عند محمد

[illegible]

المجلد الاول ١٤٩ كتاب الصلاة

وان اقيمت واكفر بين مقدم جماعة اخرى بين من صلى الظهر او العشاء مرة ان هذا انما يكون له الخروج لان ان خرج عند الاقامة بخلاف الجماعة ولو لم يخرج ويصل بجزء فضيلة المواقفة فيقول اي تيمم الناس ١٢

وقواب النافلة فايتار التهمة والاعراض عن الفضيلة والتواضع فمن جلا واما مقدم الجماعة الاخرى فانه ان خرج عند الاقامة لا يتم لان مقصدا لا كمال وهو الجماعة التي يتفرق بغيبته وان لم يخرج لا يخرج ما ذكرنا بل يحتل امر الجماعة الاخرى ومن صلى الفجر والعصر او المغرب يخرج وان اقيمت لانه ان صلى يكون نافلة والنافلة بعد الفجر والعصر مكرهة واما في المغرب فان النافلة لا تشرع ثلث ركعات ويترك سنة الفجر ويقتدى من لا يدركه اي الفجر والمراد فرضه بجماعة ان اذاها لى بالامام ١٢ فاعل فضيلين السابقين ١٢

ومن ادرك ركعة من صلاتها ولا يقضيها الا تبعا لفرضه اي ان فاتت سنة الفجر فان فاتت بدون الفجر لى فاتت منفردة وحلى الغرض في وقته ١٢

لا يقضه قبل طلوع الشمس وكذا بعد الطلوع عند لى لا يقض بعد الطلوع ايضا ١٢

اني حيفة رح وابي يوسف رح واما عند محمد رح

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة في وقتها ثم رجع الى مكانه في وقتها

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة في وقتها ثم رجع الى مكانه في وقتها

المجلد الاول

كتاب الصلوة

يقضيها الى الزوال لا بعد وان فاتت مع الفرض فان قضى  
قبل الزوال يقضيها جميعا وكذا بعد الزوال عند بعض  
المشايخ وعند البعض لا بل يقضي الفرض وحده ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التعريس قضاها مع  
السنة قبل الزوال بلاذان والاقامة جماعة وجهه  
بالقراءة فعلم من فعله عليه الصلوة والسلام شرعية القضاء  
بالجماعة والجهر فيه ولاذان والاقامة للقضاء وان السنة تقضى  
مع الفريضة فمن هذه الاحكام علم عدم اختصاصه بموطن والنص  
فعلى غيره من الصلوات وهي ما عدا قضاء  
السنة فعلى من مورد النص وهو قضاء الفجر الى قضاء  
سائر الصلوات واما قضاء السنة فقد علم ان سنة الفجر  
اكد من سائر السن فلا يلزم من شرعية قضاها شرعية قضاء  
سائر السن ولا من قضاها بتبعية الفرض قضاؤها كبدوا الفرض  
لكن يلزم من قضاها بتبعية الفرض قبل الزوال قضاؤها  
بتبعية الفرض بعد الزوال كما هو مذهب بعض المشايخ لان

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة في وقتها ثم رجع الى مكانه في وقتها



كتاب الصلوة

ادراك  
الفريضة

انما هو في الحقيقة من اجل ان الله تعالى قد خلقنا من طين  
 وطين هو من الارض وارض هي من الماء والماء من النار والنار من  
 الله تعالى فكل واحد من هذه الاربعة هي من الله تعالى  
 فكل واحد من هذه الاربعة هو من الله تعالى فكل واحد من  
 هذه الاربعة هو من الله تعالى فكل واحد من هذه الاربعة  
 هو من الله تعالى فكل واحد من هذه الاربعة هو من الله تعالى

[illegible]

جلد اول

122

كتاب الصلوة

حَتَّى يَرْفَعَ رَأْسَهُ لَمْ يَلِكْ رُكْعَةً خِلَافَ الْفَرْقِ مِنْ رُكْعٍ فَلَحَقَهُ

امام فيه حجة خلا ما الزعم فان ما اتى به قبل الامام غير معتد

فَكَذَّبْنَا ابْنَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ قُلُوبُنَا وَجَدَّتْ الْمَشَارِكَةُ فِي جِزْوَةٍ وَاحِدَةٍ

باب قضاء الفوائت

فرض الترتيب بين الفروض الخمسة والوقت فاعلموا كلهم

و بعضهما أي ان كان الكل فائتا فلا بد من رعاية الترتيب

يلين الفروض الخمسة وكذا بيننا وبين القتر وكذا ان كان

البعض فأعتا والبعض وقتيلا يد من رعاية التقى تب

فَقَضَ الْفَأْسَةَ قَادًا إِلَى الْقَتْلِ <sup>وَعَمَّ</sup> فَكَمْ وَضَعَهُ فِي مَذْكَرِ

اندر بومته هذاتف بع لقله والوتر وهذا عند الحنفية

خلاف المسألة عليه. جود الله تعالى. و بعد العشاء

السُّبْحُ وَالْمُحَمَّدُ عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فأما بعد

والله اعلم بوضعك يا ابا عبد الله

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

[illegible]

بإيقضاء الفوائد

[illegible][illegible]

المجلد الأول

167

کتاب الصلوات

فصل اداؤه لان الترتيب وان كان فرضا بيته وبين العشاء لكنه دى

الوتر نزع منه صل العشاء بالوضوء فكان ناسياً ان العشاء كان في

بسم الزاء المجردة والقوة ايضا ٤١٢  
 الحمد لله على نعمه التي لا تحصى  
 دقت فقط القلوب وعادها بقوته الى الله ايضا ٤١٣

۱۴۱۱-۱۴۱۲

الأدباء في أوقات الاستثناء محصل لهم وحيث لا يريب والمعنى

انه ضاق الوقت من القضاء والاداء وان كان الباقي من الوقت

محيث يسع فيه بعض الفوائد مع الوقية فإنه يقضى ما يسعه

الوقت مع الوقتية كما اذا فات العشاء والوتر ولم يبق من وقت

الحق الان سعه فيه خمس ركعات تقضى الوتر و ثلثي الف

منه من قوله "وكان من قوله"

عبد بن حيدر وان فات الظهر والعصر وسبحي من قات

المغرب الا ما يصل فيه سبع ركعات يصل الظهر

والمغرب اونسيت او فانت سنة حدبته كانت او

قدیمة فیل الستة ومادونها حدیمة وما فوقها قدیمة

كذافي فوالله الحامع الصغين الحسامي قلت بعد الكثرة

اولا في حجة زمرة كصلة في حجة زمرة اخذ في

الوقت

ایں صیغہ کثرت میں اس امر کا یہ صریح تصریح ہے کہ یہ صیغہ  
ایں قول فصیح ۶۱۲

فقد علمنا ان الله تعالى قد اراد ان يخلصنا من هذه المصيبة التي كانت علينا في هذا اليوم

الكتاب الذي فيه

من قدامه و از بارگاه او

م



[illegible][illegible]

وابي يوسف خلافا لاهل اهل البيت حنفية ر بالنسبة للموقوف

لانهم ان فسد كل واحد منها وجب رعاية الترتيب فسادا غير موقوف فحين ادى لفساد من يتبين ان رعاية الترتيب كانت في الكتيب وهذا باطل فقلنا بالتقوية من حيث يظهر ان رعاية الترتيب ان كانت في المكتبين فلا يجوز وان كانت في الفيل فنجوز

باب سجود السهو

يجب له بعد سلام واحد سجدة واحدة ونشهد وسلام اذ لم

قدم ركعة اخرى او ركعة او غير واجبا او تركه سهوا كركعة

قبل القراءة وتأخير النكاح الى الثالثة بزيادة على التشهد روى

عن ابن حنيفة ر ان من زاد على التشهد اول حرفا يجزئ عليه

سجدة واحدة وقيل لا يجب عليه سجدة السهو بقوله اللهم

صل على محمد وآله وحوه وانما النكاح من متداين ما يقع دعه

فيه كن كالنيابة والقسم

او ترك القعود الاول وقيل كل سجدة يقال الى ترك العاجب

فلا يجوز ان يجزئ

فانما السجدة الواحدة من السجود التي هي في كل ركعة واحدة

من اجله في كل ركعة واحدة

[illegible]



الحكام الصلوة

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب  
بما على ان سجود سهو لا يكون خارجا من الصلوة ١٢٠  
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو  
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب  
وهو سجود سهو واجب بترك الواجب ١٢١  
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس  
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية  
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود  
ههنا علان اصل الصلوة باطل عند محمد فاعلم ان ضم  
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا  
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنوي بان عن سنة الظهور لان النبي  
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرية مبتدأة ومن اقتدى  
به فيما أصلاها ولو أفيد قضاها لانه شرع قصداً وعند محمد  
يصلي ستا ولو أفيد لا يقضه كما ان الامام لا يقضي من تنقل  
ركعتين وسها فجد لا يثني لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة  
فان بني صحاي ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يحدد التحريم  
يجوز سلام من عليه السهو يخرج به عنها موقفاً

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب  
بما على ان سجود سهو لا يكون خارجا من الصلوة ١٢٠  
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو  
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب  
وهو سجود سهو واجب بترك الواجب ١٢١  
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس  
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية  
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود  
ههنا علان اصل الصلوة باطل عند محمد فاعلم ان ضم  
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا  
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنوي بان عن سنة الظهور لان النبي  
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرية مبتدأة ومن اقتدى  
به فيما أصلاها ولو أفيد قضاها لانه شرع قصداً وعند محمد  
يصلي ستا ولو أفيد لا يقضه كما ان الامام لا يقضي من تنقل  
ركعتين وسها فجد لا يثني لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة  
فان بني صحاي ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يحدد التحريم  
يجوز سلام من عليه السهو يخرج به عنها موقفاً



لانه اذا اكثر كان في الاستيناف حرج وان لم يغلب اخذ الاقل وقعد  
 في كل موضع من طهارة صلاته حتى ان شئت انه صلى ثلث ركعات  
 او اربع ركعات ولم يغلب على طهارة احدها اخذ بالاقل هو الثلث  
 لكن يقعد ثم يصلي ركعة اخرى وانما يقعد لانه يمكن ان يكون  
 اخر صلاته والقعدة الاخيرة فرض وقوله طهارة اخر  
 صلاته ليس المراد بالظن رجحان احدا الطرفين بل المراد  
 الوهم لان المفرد من انه لم يغلب احدا الطرفين على الآخر

باب صلوة المريض

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او بعد فقام  
 بركع وسجد وان تعذر اي الركوع والسجود او ما بين سجد  
 قاعدا وجعل سجوده اخفض من ركوعه وكما يرفع اليه شئ  
 للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا رجلا الى القعدة او مضطجعا  
 ووجهه الى اليمين والاولى وان تعذر اليمين اجازت له ان يمينه حاجب  
 وقلب وان تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل  
 من الايماء قائما لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود

باب صلوة المريض

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او بعد فقام  
 بركع وسجد وان تعذر اي الركوع والسجود او ما بين سجد  
 قاعدا وجعل سجوده اخفض من ركوعه وكما يرفع اليه شئ  
 للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا رجلا الى القعدة او مضطجعا  
 ووجهه الى اليمين والاولى وان تعذر اليمين اجازت له ان يمينه حاجب  
 وقلب وان تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل  
 من الايماء قائما لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او بعد فقام  
 بركع وسجد وان تعذر اي الركوع والسجود او ما بين سجد  
 قاعدا وجعل سجوده اخفض من ركوعه وكما يرفع اليه شئ  
 للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا رجلا الى القعدة او مضطجعا  
 ووجهه الى اليمين والاولى وان تعذر اليمين اجازت له ان يمينه حاجب  
 وقلب وان تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل  
 من الايماء قائما لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود



عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال

باب سجود التلاوة

هو سجدة يأتين تكبیرین بشروط الصلوة بالارفع يد وتشهد  
سنة واحدة ويحتمل ان يقوم يسجد ويقرأ في سجدة واحدة ٦٢  
وسلام وفيها تسعة السجود وتحت على من تلا آية من اربع عشر  
التي في آخر الاعراف والرعد والنحل وبنی اسرائيل ومريم واولى  
بيان للآيات الاربعة عشر ٦٣  
الحج احتراز عن الثانية وهي قوله تعالى واركعوا واسجدوا فانه لا  
سجدة عندنا خلافا للشافعي فكل موضع من القرآن قرئ  
الركوع بالسجود يراد به السجدة الصلوتية والفرقان والفعل  
والسجدة ومن وحى السجدة والجم وان شئت واقرأ وعند  
الشافعي في اربع عشرة ايضا في من ليس عند السجدة وفي الحج  
عنده سجدة تان واختلف في موضع السجدة في حى السجدة فعند  
على رضى الله تعالى عنه هو قوله تعالى ان كنتم اياك تعبدون وفيه  
اخذا للشافعي وعند ابن مسعود رضى الله عنه هو قوله تعالى  
وهو لا يسأمون فاخذنا بهذا احتياطاً فان تأخير السجدة جاز  
لا تقدمة او ستمها وان لم يقصده اى السماء لا الامام بسجدة المؤمنين  
معه وان لم يسجد وان تلا المأموم السجدة صلاحي في الصلوة ولا في سجدة  
سجدة او سجدة او غير ذلك ٦٤

هذا هو السجود التلاوة وهو سجدة واحدة يأتين تكبیرین بشروط الصلوة بالارفع يد وتشهد سنة واحدة ويحتمل ان يقوم يسجد ويقرأ في سجدة واحدة ٦٢ وسلام وفيها تسعة السجود وتحت على من تلا آية من اربع عشر التي في آخر الاعراف والرعد والنحل وبنی اسرائيل ومريم واولى بيان للآيات الاربعة عشر ٦٣ الحج احتراز عن الثانية وهي قوله تعالى واركعوا واسجدوا فانه لا سجدة عندنا خلافا للشافعي فكل موضع من القرآن قرئ الركوع بالسجود يراد به السجدة الصلوتية والفرقان والفعل والسجدة ومن وحى السجدة والجم وان شئت واقرأ وعند الشافعي في اربع عشرة ايضا في من ليس عند السجدة وفي الحج عنده سجدة تان واختلف في موضع السجدة في حى السجدة فعند على رضى الله تعالى عنه هو قوله تعالى ان كنتم اياك تعبدون وفيه اخذا للشافعي وعند ابن مسعود رضى الله عنه هو قوله تعالى وهو لا يسأمون فاخذنا بهذا احتياطاً فان تأخير السجدة جاز لا تقدمة او ستمها وان لم يقصده اى السماء لا الامام بسجدة المؤمنين معه وان لم يسجد وان تلا المأموم السجدة صلاحي في الصلوة ولا في سجدة سجدة او سجدة او غير ذلك ٦٤

[illegible][illegible]

المجلد الاول  
 وسجد السامع الخارج من  
 سجده فيها اعادها لا الصلوة  
 في ركعة اخرى يسجد بعدها  
 الدخول قبل سجود امامه  
 لا يتقدمه خارجا اي سجدة  
 الصلوة وانما قلت سجدة  
 احترازا عما وجبت  
 كما اذا سمع المصلع من ليس  
 ركعة اخرى تلاها ثم شئ  
 تلاها وسجد ثم شرع في  
 الاولى غير الصلوة تية  
 المجلس وفي الصورة الش  
 وجبت في الصلوة فقط  
 او في صلوة كس سجدة  
 قوله وسجد السامع  
 الخارج من سجدة  
 من التوضي  
 ولا يجوز

مع الصلوة من ليس معه سجدة  
 ٢١ سجدة  
 ٢٢ سجدة  
 ٢٣ سجدة  
 ٢٤ سجدة  
 ٢٥ سجدة  
 ٢٦ سجدة  
 ٢٧ سجدة  
 ٢٨ سجدة  
 ٢٩ سجدة  
 ٣٠ سجدة  
 ٣١ سجدة  
 ٣٢ سجدة  
 ٣٣ سجدة  
 ٣٤ سجدة  
 ٣٥ سجدة  
 ٣٦ سجدة  
 ٣٧ سجدة  
 ٣٨ سجدة  
 ٣٩ سجدة  
 ٤٠ سجدة  
 ٤١ سجدة  
 ٤٢ سجدة  
 ٤٣ سجدة  
 ٤٤ سجدة  
 ٤٥ سجدة  
 ٤٦ سجدة  
 ٤٧ سجدة  
 ٤٨ سجدة  
 ٤٩ سجدة  
 ٥٠ سجدة  
 ٥١ سجدة  
 ٥٢ سجدة  
 ٥٣ سجدة  
 ٥٤ سجدة  
 ٥٥ سجدة  
 ٥٦ سجدة  
 ٥٧ سجدة  
 ٥٨ سجدة  
 ٥٩ سجدة  
 ٦٠ سجدة  
 ٦١ سجدة  
 ٦٢ سجدة  
 ٦٣ سجدة  
 ٦٤ سجدة  
 ٦٥ سجدة  
 ٦٦ سجدة  
 ٦٧ سجدة  
 ٦٨ سجدة  
 ٦٩ سجدة  
 ٧٠ سجدة  
 ٧١ سجدة  
 ٧٢ سجدة  
 ٧٣ سجدة  
 ٧٤ سجدة  
 ٧٥ سجدة  
 ٧٦ سجدة  
 ٧٧ سجدة  
 ٧٨ سجدة  
 ٧٩ سجدة  
 ٨٠ سجدة  
 ٨١ سجدة  
 ٨٢ سجدة  
 ٨٣ سجدة  
 ٨٤ سجدة  
 ٨٥ سجدة  
 ٨٦ سجدة  
 ٨٧ سجدة  
 ٨٨ سجدة  
 ٨٩ سجدة  
 ٩٠ سجدة  
 ٩١ سجدة  
 ٩٢ سجدة  
 ٩٣ سجدة  
 ٩٤ سجدة  
 ٩٥ سجدة  
 ٩٦ سجدة  
 ٩٧ سجدة  
 ٩٨ سجدة  
 ٩٩ سجدة  
 ١٠٠ سجدة

[illegible]



في الصلوة وفهم من تخصيص المعاد يكون في الصلوة ان الاولى

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ

موتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا

ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم

اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند

ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها اي اية السجدة او المجلس

اي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي

سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر

تبدل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات

ليستوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس

يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ

على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه

اي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي

دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر

وبالانتقال من مكان الى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد

سنة للمكانين

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ  
موتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا  
ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم  
اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند  
ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها اي اية السجدة او المجلس  
اي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي  
سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر  
تبدل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات  
ليستوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس  
يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ  
على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه  
اي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي  
دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر  
وبالانتقال من مكان الى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد  
سنة للمكانين

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ  
موتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا  
ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم  
اعاد او اعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة اخرى هذا عند  
ابي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها اي اية السجدة او المجلس  
اي قرأ ايتين في مجلس احدا واية واحدة في مجلسين لا تكفي  
سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى الى عصى اخر  
تبدل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الارض خشبات  
ليستوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس  
يتبدل بالانتقال من مكان الى مكان ولا يجب اخذ  
على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه  
اي لا يجب سجدة اخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي  
دون السامع واعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر اخر  
وبالانتقال من مكان الى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد  
سنة للمكانين









لقد قيل في كتابنا  
نواب القوم اي انما بالاصل  
اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل

نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل

المجلد الاول

كتاب الصلوة

واتم المقيم ويقول نكديا اتقوا اصلانكم فان مسافرا ويبتل

الوطن الاصل مثله لا السفر ووطن الإقامة مثله و السفر

الاصلي الوطن الاصل هو المسكن ووطن الإقامة هو موضع

نوى ان يستقر فيه خمسة عشر يوما او اكثر من غير ان يتخذ

مسكنا فاذا كان للانسان وطن اصلي ثم اتخذ موضعا اخر

وطنا اصليا سواء كان بينهما مدة السفر ولو لم يكن يبتل الوطن

الاصلي الاول حتى لو دخله لا يصير مقيما الا بنية الإقامة تكن

لا يبتل الوطن الاصل بالسفر حتى لو قدم المسافر الى الوطن الاصل

يصير مقيما بمجرد الدخول واما وطن الإقامة فانه لا يبتل

بوطن الإقامة فانه اذا كان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعا

اخر وطن الإقامة وليس بينهما مدة سفر يبق الموضع الاول

وطن الإقامة حتى لو دخله لا يصير مقيما الا بنية الإقامة وكن

سافر عنه وهكذا ان انتقل الى وطنه الاصل والسفر ضده

لا يغفر ان الفائتة اي اذا قضت فائتة السفر في

الحضر بقصر وان قضت فائتة الحضر في السفر ثم

اي ان صلح المسافر

نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل

نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل  
نواب القوم اي انما بالاصل





فَعِنْدَ الْبَعْضِ هُوَ مَوْضِعٌ اِذَا اجْتَمَعَ اَهْلُهُ فِي اكْبَرِ مَسَاجِدِهِ  
لَوْ يَسْعَمُ فَاخْتَارَ الْمَصْنُفُ هَذَا الْقَوْلَ فَقَالَ وَمَا لَا يَسْعُ اَكْبَرُ  
مَسَاجِدِ اَهْلِهِ مَصْرٌ وَاَفْأَخْتَارَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ التَّفْسِيرِ  
الْاَوَّلِ لظُهُورِ التَّوَانِي فِي احْكَامِ الشَّرْعِ لَا سِيَّمَا فِي اِقَامَةِ الْحُدُودِ  
فِي الْاَمْصَارِ وَمَا اتَّصَلَ بِهِ مُعَدُّ الْمَصَالِحَةِ فَتَأْوَهُ مَصَالِحُ  
الْمَصْرِ كَرُكْضِ الْخَيْلِ وَجَمْعِ الْعَسَاكِرِ وَالْخُرُوجِ لِلرَّحَى دَفْنِ  
الْمَوْتِ وَصَلْوَةِ الْجَنَازَةِ وَخَوْنُكَ وَجَازَتْ مَعْنَى فِي الْمَوْضِعِ  
لِلْخَلِيفَةِ اَوْ لِمَا يَرِى الْجَازِ لَا مَبْنَى الْمَوْضِعِ وَلَا بَعْرَاتِ السُّلْطَانِ

لَوْ يَسْعَمُ فَاخْتَارَ الْمَصْنُفُ هَذَا الْقَوْلَ فَقَالَ وَمَا لَا يَسْعُ اَكْبَرُ  
مَسَاجِدِ اَهْلِهِ مَصْرٌ وَاَفْأَخْتَارَ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ التَّفْسِيرِ  
الْاَوَّلِ لظُهُورِ التَّوَانِي فِي احْكَامِ الشَّرْعِ لَا سِيَّمَا فِي اِقَامَةِ الْحُدُودِ  
فِي الْاَمْصَارِ وَمَا اتَّصَلَ بِهِ مُعَدُّ الْمَصَالِحَةِ فَتَأْوَهُ مَصَالِحُ  
الْمَصْرِ كَرُكْضِ الْخَيْلِ وَجَمْعِ الْعَسَاكِرِ وَالْخُرُوجِ لِلرَّحَى دَفْنِ  
الْمَوْتِ وَصَلْوَةِ الْجَنَازَةِ وَخَوْنُكَ وَجَازَتْ مَعْنَى فِي الْمَوْضِعِ  
لِلْخَلِيفَةِ اَوْ لِمَا يَرِى الْجَازِ لَا مَبْنَى الْمَوْضِعِ وَلَا بَعْرَاتِ السُّلْطَانِ

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا يسع اكبَر مساجد اهل مصر  
وهو قوله فاختار المصنف هذا القول فقال وما لا يسع اكبَر  
مساجد اهل مصر واما اختيار هذا القول من التفسير الاول  
لظهور التواني في احكام الشرع لا سيما في اقامة الحدود  
في الامصار وما اتصل به معد المصالح فتأوه مصالح  
المصر كركض الخيل وجمع العساكر والخروج للرحى دفن  
الموت وصلوة الجنزة وخونك وجازت معنى في الموضع  
للخليفة او لما يرى الجاز لا مبنى الموضع ولا بعرات السلطان  
هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا يسع اكبَر مساجد اهل مصر  
وهو قوله فاختار المصنف هذا القول فقال وما لا يسع اكبَر  
مساجد اهل مصر واما اختيار هذا القول من التفسير الاول  
لظهور التواني في احكام الشرع لا سيما في اقامة الحدود  
في الامصار وما اتصل به معد المصالح فتأوه مصالح  
المصر كركض الخيل وجمع العساكر والخروج للرحى دفن  
الموت وصلوة الجنزة وخونك وجازت معنى في الموضع  
للخليفة او لما يرى الجاز لا مبنى الموضع ولا بعرات السلطان

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا يسع اكبَر مساجد اهل مصر  
وهو قوله فاختار المصنف هذا القول فقال وما لا يسع اكبَر  
مساجد اهل مصر واما اختيار هذا القول من التفسير الاول  
لظهور التواني في احكام الشرع لا سيما في اقامة الحدود  
في الامصار وما اتصل به معد المصالح فتأوه مصالح  
المصر كركض الخيل وجمع العساكر والخروج للرحى دفن  
الموت وصلوة الجنزة وخونك وجازت معنى في الموضع  
للخليفة او لما يرى الجاز لا مبنى الموضع ولا بعرات السلطان









الى المصلحة غير مكبر جهرا في طريقه نفى التكبير بالجهر حتى  
معروف والتفسير الى المؤلف ١١٢

لو كبر من غير جهرا كان حسنا ولا يتنفل قبل صلوة

العيد وشروطها شروط الجمعة وجوبا واداء الا الخطبة  
اي لصلوة العيد ١١٢

افاد هذا العبارة ان صلوة العيد واجبة وهو رواية  
اي قوله وجوبا ١١٢

عن ابي حنيفة وهو الاصح وقد قيل انها سنة عند علمائنا

فلان محمد اقال عيدان اجتمعا في يوم واحد فالاول سنة  
في الثاني فريضة فاجيب بان محمد انما سماها سنة لان

وجوبها ثبت بالسنة ووقتها من ارتفاع ذكاء الى ذوالها  
اي في الايام التي هي في ذوالها

ويصل بها ركعتين يكبر في كل ركعة ركعتين ثم يكبر  
بر السطبان او ثمانية اذ من حصل له الاذان من قبله فان تقدموا من صلى في اليوم ١١٢

ثلاثا ويقرأ الفاتحة وسورة ثم يكبر او في الثانية يبدأ

بالقراءة ثم يكبر ثلثا واخرى للركوع ويرفع يديه في الزوائد

ويخطب بعدها خطبتين يعلم فيهما احكام الفطرة  
اي الخطبتين بعد الشاء والصلوة ١١٢

وان كان في يوم الجمعة فليخطب في كل ركعة ركعتين  
اي في كل ركعة ركعتين في كل ركعة ركعتين في كل ركعة ركعتين

خطبتين بخطبتين كخطبتين قنطرة خفيفة لا اذا ان جهرا والاقامة اعمدة الصلاة في كل صلاة

باب العيدين

قوله بخطبتين كخطبتين قنطرة خفيفة لا اذا ان جهرا والاقامة اعمدة الصلاة في كل صلاة

قوله بخطبتين كخطبتين قنطرة خفيفة لا اذا ان جهرا والاقامة اعمدة الصلاة في كل صلاة

قوله بخطبتين كخطبتين قنطرة خفيفة لا اذا ان جهرا والاقامة اعمدة الصلاة في كل صلاة





باب صلاة الخوف

الاشارة من قبل صاحبنا الى سبيل ٦١٢

ان اشتد خوف عدو وجعل الايام امة نحو العدو ووصيه

باخرى ركعة ان كان مسافرا او ركعتين ان كان مقيما

ومضت هذه اليه اي الى العدو وجاءت تلك وصل بهم

ما بقي وسلم وحده وذهبت اليه اي ذهبت هذه

الطائفة الى العدو وجاءت الاولى واقمت بالاقراءة

ثم الاخرى بقراءة وفي المغرب يصلي بالاولى ركعتين

وبالآخرى ركعة اعلم انه لم يذكر الف لكنه يفهم حكمه

من حكم المسافر فالعبارة الحسنة ما حورت في المختصر

وهو قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير

فالشنائي يتناول الفجر وظهر مسافر وعصره وعشاءه

وغير الشنائي يتناول الثلاث اي المغرب وظهر

المقيم ومحصه وعشاءه وان زاد الخوف ضلوا

وكا نافردي بآيحاء الى ما شئنا ان نجوزا

عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

المراد من قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير الشنائي ان الشنائي يتناول الفجر وظهر مسافر وعصره وعشاءه و غير الشنائي يتناول الثلاث اي المغرب وظهر المقيم ومحصه وعشاءه وان زاد الخوف ضلوا وكا نافردي بآيحاء الى ما شئنا ان نجوزا عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

ان اشتد خوف عدو وجعل الايام امة نحو العدو ووصيه باخرى ركعة ان كان مسافرا او ركعتين ان كان مقيما ومضت هذه اليه اي الى العدو وجاءت تلك وصل بهم ما بقي وسلم وحده وذهبت اليه اي ذهبت هذه الطائفة الى العدو وجاءت الاولى واقمت بالاقراءة ثم الاخرى بقراءة وفي المغرب يصلي بالاولى ركعتين وبالآخرى ركعة اعلم انه لم يذكر الف لكنه يفهم حكمه من حكم المسافر فالعبارة الحسنة ما حورت في المختصر وهو قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير فالشنائي يتناول الفجر وظهر مسافر وعصره وعشاءه و غير الشنائي يتناول الثلاث اي المغرب وظهر المقيم ومحصه وعشاءه وان زاد الخوف ضلوا وكا نافردي بآيحاء الى ما شئنا ان نجوزا عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the top and right margins of the main text area.

المجلد الاول ١٩٤ باب الجنائز

سن للحضرات بوجه الى القبلة على يمينه واختير الاستلقاء  
ويلقن الشهادة فان مات يشه الحياة ويغض عيناها ويجرحته  
وكفنه وترا ويوضع على التخت ويجرد ويستر عورتها ويوضا  
بلامضضة واستنشق خلافا للشافعي ويقاض عليه ماء مع  
يسد راوحض والا فالقراح اي وان لم يكن فالماء القراح ويغسل  
راسه وحجته بالخطمي ثم يوضع على يساره ويغسل حته  
يغسل الماء الى التخت ثم على يمينه كذلك واما قدم الاضجاع على

اليسار لتكون المداية في الغسل بجانب يمينه ثم يجلس مستنابا  
او يسبح بطنه برفق وما خرج يغسل ثم بعد غسل ثم يشق ثوب

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the text or providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the text or providing commentary on the main text.

باب العيدين  
Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the right margin of the main text area.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the text or providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the text or providing commentary on the main text.





[illegible][illegible]

البعض سقط عن الباقين وان لم يؤد احدياتهم جميع وهي ان يكبر  
 ولو كان وحده او ان كان من لا يجزئ له الشيطان يكون له من الله الادراك بالصبي ٦١٢  
 رافعا يديه ثم لا يرفع بعدها خلافا للشافعي ويقتنى ثم يكبر  
 ويصلي على النبي عليه الصلوة والسلام ثم يكبر ويكبر ويكبر  
 ويسلم ولا قراءة فيها خلافا للشافعي ولا تشهد ويقول في الصلوة  
 بعد التاكثي اللهم اجعله لنا قرطاً اللهم اجعله لنا قرطاً اللهم  
 اجعله لنا شافعاً مشفعاً اي حرايتقد منا واصل الفارط  
 والفرط فيمن يتقدم الواردة كذا في المغرب المشفع الذي  
 يعطى له الشفاعة والدعاء للمباليغين هذا اللهم اغفر  
 لحيانا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا  
 وذكرنا وانثانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام  
 ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اتما قال في الاقال  
 الاسلام والثاني الايمان لان الاسلام والايمان وان كانا  
 متحدين فلا اسلام يذنب عن الانقياد فكانه دعاء في حال الحيوة  
 بالايمان والانقياد واجبا عند الوفاة فقد روي بالتوفيق على الايمان هو  
 التصديق والاقرار اما الانقياد وهو العمل بغير وجود في حال الوفاة وبعد

[illegible]







المجلد الاول

2.1

کتاب الصلوة

أحب ويحفر القبر ويحذر ويدخل فيه مما يلي القبلة ويقول

بقدر نصف قامة الرجل ٦٢

واضعه بسم الله وعلى ملة رسول الله ويوجهه الى القبلة ويحبل

العقدة أي العقدة التي على الكفن خيفة الانتشار ويسبق

اللّٰهِنَّ وَالْقَصَبِ وَتَحِي قَبْرَهَا ثَوْب لَّاقِبْرِهِ اِي يَغِي قَبْرَهَا ثَوْب عِنْد

دفنها ويكره الامم والخشب ويهاك التراب ويستقر القبر ولا يسطر

باب الشہید

هوكل طاهر بالغ قتل مجرمة ظلموا ولم يجبه مال أو

سنة الرحمة ١٢٩٦

وجد ميتا جريحاً في المعركة فالطاهر احترازاً عن وجبت عليه

فعل بمعنى المفعول ١١٦

الفصل في الجنب والحائض والنفساء والبايع احتراز عن الصبي

وبالحديد احتراز عن القتل بالمشقة وظل احتراز عن

القتل حدًا أو قصاصًا ولو يجب به مال حترأ عن قتل وجب به مال

والمرايان المال لا يجب بنفس هذا القتلان الاباذا قتلنا بنا

۱۲۶

بحدیڈہ ظالمایکون الابن شهید لان المال وان وجب فان

الاوروسطية ٩٢

الوجه ينفي هذا القتل بل يجب القصاص إلا أنه يسقط جرمه

الابوة ووجبت اللدية وقوله او وجد ميتا وان من وجد ميتا

بِأَمْرِ السَّهِيْدِ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

اجرى بحافى المعركة فهو شهيد لان الظاهر ان اهل الحرب  
قتلوه ومقتولهم شهيد باى شئ قتلوه وانما شرط الجرح احة  
فمن وجد في المعركة ليكمل على انه قتل لا ميت حتف انفه  
فالحاصل ان الشهيد من قتل بحديد ظلماء ولم يجب به  
مال او من وجد ميتا جرحا في المعركة سواء قتل بحديد او لا  
لكن في هذا التعريف نظر وهو انه لا يشمل ما اذا قتله المشركون  
او اهل البغى او قطاع الطريق بغير الحديد فان قتلهم شهيد  
باى الة قتلوه والتعريف الحسن الموجز ما قلت في  
المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلماء ولم يجب به مال  
ولم يرث من غير ذكر الحديد والمجدان في المعركة فيشمل  
قتل المشركين واهل البغى وقطاع الطريق باى الة قتلوه  
وتشمل الميت الجريح في المعركة لانه مسلم مقتول ظلماء  
ولم يجب بقتله مال واما مقتول غير هؤلاء وهو مسلم قتل  
غير باغ وغير قاطع الطريق ومسلم قتل ذمى فانه انما يكون  
شهيدا عند بل حنيفة اذا قتل بحديد ظلماء فلا قال

*(Faint handwritten text from another page)*

المجلد الاول

٢٠٣

كتاب الضيق

ولو يجب به مال علم انه مقتول بحديدة لانه لو قتل بغير حديد  
 لوجب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالثقل  
 واما عندهما فلا احتياج الى ذكر الحديد لانه المقتول  
 بالثقل عند هسا شهيد ولو يجب بقتله مال بل الواجب  
 قصاص عندهما واما قوله ولم يرث فيسقط فائدة فتنوع  
 عنه عين ثوبه اي غير ثوب يختص باليت كالفرع والحشو  
 والقلنسوة والسلاح والخف ويزاد وينقص لستم كفته اي  
 لم يلبس معه ما يكون من جنس الكفن كاذار ونحوه يزداد  
 ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى عليه  
 ويدفن بدمه وغسل ثوبه وجنب وحائض ونفساء  
 ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم  
 قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحديدة او بالعصا  
 الكبير والصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا  
 ذكر في الذخيرة ولو يذكر انه وجد في موضع تجب القسامة او لا اقول  
 ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع

بِالشَّهِيدِ

المجلد الاول ٢٠٣ كتاب الصلوة  
ولم يجب به مال علم انه مقتول بحديدة لانه لو قتل بغير حديدة  
لوجب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالمشقة  
واما عندهما فلا احتياج الى ذكر الحديدة لان المقتول  
بالمشقة عندهما شهيد ولم يجب بقتله مال بل الواجب  
قصاص عندهما واما قوله ولم يرث فليس فاعلته فيخرج  
عنه عيش ثوبه اي غني ثوب يختص بالميث كالفر والحصو  
والقلنسوة والسيلاح والخف وبنادوينقص لستم كفته اي  
لو لم يكن معه ما يكون من جنس لكفن كادار ونحوه يشك  
ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصلى عليه  
ويدفن بدمه وغسل صبي وجنب وحائض ونفساء  
ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم  
قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحديدة او بالعصا  
الكبير والصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا  
ذكر في الذخيرة ولو يذكر انه وجد في موضع تجب القسامة او لا اقول  
ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع



\_\_\_\_\_



[illegible]



7-6

كتاب الصلوة

و فی کتبمان لایحیوا الا ان یکون بین یدیشتمی مرتفع شد و از خلق

للهيئة اربعة جوانب مجسدة رانها الاربعة فالواقعة الجانب

متقدما على الامام بخلاف الواقف في الجوانب الستة الاخري

کے لئے

هي لا يجب الا في نصاب حولي فاصل عن حاجته الاصليه

الاستثناء لاشتماله على الفصول الأربعة والغالب

الحكم عليه هذا هو المذكور في الهداية وفيه نظر

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

... ان الله لا يهدي القوم الظالمين ...

                    

[illegible]

بيان الزكوة

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

عنه وقدره العبد العاصي

مفتی کا نام اور آراء

نفس و کلمات الهی در این کتاب  
در نامی نمود و در هر  
در این کتاب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

[illegible]

حضرت حمید افغانی  
 علامہ العزیز

این مودال می باشد

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

... ..

17

مجلس



F-4

مُطَالِبٌ مِنْ عَبْدِ بَقْدَرٍ دِينَهُ لِأَنَّهُ مَلَكَهُ غَيْرُ فَاذِلٍّ عَنْ الْحَاجَةِ

الأصلية وهي قضاء الدين وإنما قيد بكونه مطالباً بمعبد

حتى لو كان مطالباً من الله تعالى لا يمنع وجوب الزكاة

کمن ملائک نصایا بعضه مشغول بدین الله تعالی کالند  
 ہو منبر او خبره قرینہ والجملة صفة لسابعة ۱۲ ع

او الكفارة او الزكوة تجب فيه الزكوة ولا يشترط

لوجوب الزكاة فراغه عن هذا الدين وقوله بقدر دينه  
 اى المال ١٢٦

متعلق بقولہ فلا تجب ای لا تجب علی المدیون بقدر

ما يكون ماله مشغولاً بالدين ولا في مال مفقود وساقط

لا يفتقر الى

في حبس ومعتقل ببيت علي ومحمد علي في بريدة نسي  
الجملة صفة المختوب ١٢٦

مکانه و دین محمد المدیون سنین تراقربعد هاعند  
ای دفتر ۶۷ ای انکره ۶۸

قوم وما اخذ مضادة ثرو وصل اليه بعد سنين هذا

الأمثلة أمثلة المال لضمار وعندها لا تجب الزكوة في المال

الضم أو خلافاً للثأفوع <sup>عليه</sup> على أشد الماء التام

[illegible]

مجلس مجمع التبعين والارباب في سنة ١٢٨٠ هـ

[illegible]

1

[illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]







[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول ۲۱۴ آکھاب الزمکھ

ثم في سبعين بنتا لهن ثم في احدى وتسعين حقتان

الى مائة وعشرين ثم في كل خمس مائة في مائة وخمسة  
الها: دافعة تحت الشيا ١٢م

واربعين بنت مخاض وحققان ثور في مائة وخمسين ثلث

حَقَّاقٌ ثُمَّ تَسْتَأْنِفُ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةً ثُمَّ فِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ

بنت مخاض ثم في ست وثلاثين بنت لبن ثم في مائة وست  
 مع ثلث مخاض ٢١٢ مع الحماة بنات الثلاثة ٢١٢

وَتَسْعِينَ أَرْبَعُ حَقَاقٍ إِلَى مِائَتَيْنِ ثَمَّ تَسْتَأْنِفُ أَبَدًا كَمَا

في الخمسين التي بعد المائة والخمسين اعلم انه قد ذكر

استينافين احدى بعد المائة والعشرين والاخر بعد

المائة والخمسين فيعدها المائتين يُستأنف استئنافاً مثل

ما ذكر بعد المائة والخمسين حتى تجب في كل خمسين حقاً

ثَلَاثِينَ يَوْمًا تَتَّبِعُ مُوسَىٰ تَتَّبِعُ اَرْبَعِينَ يَوْمًا تَتَّبِعُ اَوْسَىٰ

التبعية للشيء عليه الحول التبعية أنشأه الله تعالى الحول

والمسنة أثناءه فما زاد يُحسب ستين وفيه الخ ضعفاً في ثلاثين ثم

کے تین تبیع و فی کل اربعین مسند ای فی ستین تبیع و فی کل تسع و ستین

ثم في سبعين تبليغ ومسنية ثم في ثمانين مسنن ثم في تسعين

هو واجب التستين ۱۲۰۰ هو واجب لاديعين ۱۲۰۰ في كل اربعين سنة ۱۲۰۰

[illegible]



[illegible]

الوقاية  
الرجعية في حل  
المرحلة ١٢ عهد  
الحق بعد هذا العفو

لا نا المومنى محمد عبدالحى رحمہ اللہ

[illegible]

المجلد الاول

FIN

5

ما تبادرهم وحال عليه الحول وقد حصل في وسط

الحول مائة درهم يضم المائة الى المائتين وقوله في حكمه

اي في حكم الاستفادة وهو وجوب الرزق ليعتبر في الاستفادة

الحول الذي مر على الاصل ويمكن ان يرجع ضمن حكمه الى

الحول والزكوة في النصاب لا العفو فإنه اذا ملك خمسا وثلاثين

فَيَكُونُ الْمُعْتَقُ فِي عَمَلِ الْكُلِّ بِمِثْلِ حُجُوبِ الزُّكُوفَةِ ۝ ۱۲ ۝ اِنَّمَا الزُّكُوفَةُ عَلَى الْغُلَّابِ ۝ ۱۳ ۝

لا في المحرم حتى لو هلك عشه ثم بعد الحول كان الو احد

على حاله وهلاك النصارى بعد الحمل بسقط الحمل

متداخراً يقطع ايام  
من الاوقات

العضو حصصه واداءه

تصايد بالهاتفه الى الان ينقو فنفقه شاكته ما الى احوالها

۱۵۱

نیزه آنرا از آنکه تو غم دار و غمناک و غمناک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذه كتابي المفقود في كنفك الموقر هذا الكتاب المفقود في كنفك الموقر  
 الذي لم يرد على العفو ١٢

الحمد لله رب العالمين  
الحمد لله رب العالمين

وَوَحِّلْ مِنْ شَيْءٍ أَهْلَ بَيْتِكَ وَنَجَّوْهُمْ لَكَ الْعَقُوبِي وَهَذَا  
 أَيْ لَمْ يَقْفِرْ عَلَى الْعَقُوبِيِّ زَادَ عَلَيْهِ ١٢ م

باب اول فی بیان احوال و سیرت مولانا

النفس كذا على النقصان ان النفس كذا

[illegible]

---

[illegible]

## المجلد الاول

215

كتاب الزكاة

إلى النصاب الذي يلي العفو كما إذا هلك خمسة عشر من أربعين

الذي الذي يقرب ١٢ م

بغير اقل اربعة تصروف الى العفو ثم احد عشر يصرف الى النصاب

الذی یلی العفو وهو ما بین خمس وعشرين الی ست ثلاثین

حتى تجب بنت مخاض ولا تقول الملاك يصرفك الضأ

والعفو حتى نقول الواجب في أربعين بنت لبون وقد هلك

تفرع على المشفى ١٢٤

خمسة عشر من اربعين وبقى خمسة وعشرون فيجب نصف

وَمَنْ مِنْ بَنَاتِ لَبُونٍ وَلَا نَقُولُ أَيْضًا إِنَّ الْهَلَاكَ الَّذِي جَاءُوا

العفو يصرف الى مجسوء النصب حتي تقول تصرفا ربعة

جمع غفران فضیله

الى العفو ثم يصرف احد عشر الى مجموع ستة وثلاثين اى كان

الواجب في ستة وثلاثين بنت لبون وقد هلك احد عشر

وبقي خمسة وعشرون فالواجب ثلثا بنت لبون وربع تسع

بنت لبون وأما قوله ثم وثم إلى ان ينتهي فلم يذكر له في المتن

اسی المصنف ۱۲۷

مثلاً فنقول لو هلك من اربعين بعيراً عشرين فاربعة تصف

الى العفو واحد عشر الى نصاب في العفو وخمسة الى نصاب

پوسته و تخم‌خون ۱۲۶

بلى هذا النصاب حتى يبقى اربع شياه <sup>في</sup> وقس على هذا اذا اهلك

ی النصاب الثانی ۶۱۲

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

محمد بن عبد الله  
 شيخ الموقاة  
 عمدة الرحمة في  
 علاج الحزن  
 رحمه الله



[illegible][illegible]

وكتبه في  
 القصر المسمى  
 الحسيني في  
 الدار المذكورة  
 في شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٠

المجلد الاول ۳۱۶ کتاب النکاح

خمسة وعشرون او ثلثون او خمسة وثلثون والسائمة في المكفة  
بالرعي في اكثر الجول الرعي بالكسر الكلاء اخذ البغاة زكوة  
السوائى والعشر والخراج يقتي ان يعيد واخفية ان لم تصرف  
في حقها لا الخراج اعلن ولاية اخذ الخراج للامام وكذا اخذ  
الزكوة في الاموال الظاهرة وهي عشر الخراج وزكوة السوائى  
وزكوة اموال التجارة مادامت تحت حماية العاشر فان اخذ  
البغاة او سلاطين زمانا الخراج فلا اعاد على المالك لان مصفى  
الخراج المقاتلة وهم من المقاتلة لانهم يحاربون الكفار وان اخذوا  
الزكوة المذكورة فان صرفوا الى مصارفها وظل مصارف الزكوة  
فلا اعاد على المالك وان لم يصرفوا الى مصارفها فعليه  
الاعادة خفية اى يؤدونها الى مستخفيا فيما بينهم وبين الله  
تعالى وانما قال يقتي ان يعيد واخفية احترازاً عن  
قول بعض المشايخ انه لا اعادة عليهم لانهم لما تسلطوا على المسلمين  
فحكمهم حكم الامام ضرورة ولهذا ايصح منهم تفويض  
القضاء واقامة الجتمع والاعباد ونحو ذلك

[illegible]

۲۱۷

کتاب الزکوٰۃ

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدّم سبقها بعينه نصاً اقتضاء  
واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزكوة فان الاصل  
فيه الاداء خفية قال الله تعالى وان تخفوها او تؤنوها الفقراء  
فهو خير لكو وعن قول بعض المشايخ رحمه الله انه اذا نوى بالدفع اليهم  
التصدق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء  
والشيخ الامام ابو منصور المأثري في زبنيته هذا فانه  
قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضا اخفاء في ان الزكوة  
عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الا بالنية الخالصة لله  
تعالى ولم توجد اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه  
والزكوة مصرفها الفقراء ولا يصرفونها اليهم وقيل اذا نوى  
بالدفع التصديق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان  
جاء لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط  
فعليك ان تتامل في هذه الرواية انه هل نفهم منها الاسقوط  
الزكوة عن المظلوم نظر الله ودفعاً للحرج عنه وهل هذه الرواية  
دلالة على انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذوا الزكوة

[illegible]

**المجلد الاول** ٢١٤ **كتاب الزكوة**

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدّم سبقه كما يحسن نصه في اقضاء  
 واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزكوة فان الاصل  
 فيه الاداء خفية قال الله تعالى وان تحفوها وتؤتوها الفقراء  
 فهو خير لكم وعن قول بعض المشايخ رحمه الله انه اذا نوى بالدفع الخمر  
 التصديق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء  
 والشيخ الامام ابو منصور الما تروى من زينة هذا فانه  
 قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضا اخفاء في ان الزكوة  
 عبادة محضة كالصلاة فلا ينادى الابانية الخاصة لله  
 تعالى ولم توجد اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه  
 والزكوة مصرفها الفقراء ولا يصرف فيها اليهم وقيل اذا نوى  
 بالدفع التصديق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان  
 جائز لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط  
 فعليكم ان تتامل في هذه الرواية انه هل ينضم منها الاستقوط  
 الزكوة عن المظلوم نظر الاله ودفعاً للحرج عنه وهل لهذه الرواية  
 حلا لعله انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذوا الزكوة

ان ياخذوا مال الزكوة لا يصرفون الى مصادرها بل على أنفسهم اعتمادا على أنهم قد دفعوا بها نفوسهم

[illegible]

ما كان في ذلك من شيء... كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ...

من كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ...

من كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ...

المجلد الاول

١٠١٨

كتاب النسخ

ويصير فونها الى حواشيهم ولا يصير فونها الى الفقراء بتاويل انهم  
فقراء فانظر الى هذا الذي ادرج في الايمان ركناً اخر انه كيف  
يتسك بهذه الرواية فتوقع في لاهرة اخذ العترة والزكية  
بالصفة المعلومة بل فرض عليهم ذلك وحكم بكفر من انكره  
والصفة المعلومة ان يحرم من الاعوز في اخذ الخارج عن الارض  
اضعافاً مضاعفة فيض عوا على الملاك القيد وياخذونها جبرا  
وقهرا ويصير فونها كما هو عادة اهل الاسراف والترف ولا شيء  
في مال لصبي تغلبى وعلى المرأة ما على الرجل منهم تصد بكم  
اللام بوقبيلة والنسبة اليها تغلبى بفتح اللام استبحا شالتوا الى  
الكسرتين ورميا قالوا يا كسر هكذا في الصحاح وينو تغلب  
قوم من مشرك العرب طالهم عمر بن الخطاب فأتوا وقالوا نعطى  
الصدقة مضاعفة ففصلوا على ذلك فقال عمر هذا

من كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ... المجلد الاول... كتاب النسخ...



جزيتكم فموجها ما شئتم فليها جرى الصلح على ضعف زكوة

المسلمين لا تؤخذ من صبيانهم ولكن تؤخذ من نسوانهم والمسلمين

مع ان الجزية لا تؤخذ على النساء ويجازن تقديمه الى

ولا كثر منه ولتصبت لذي نصاب الاصل في هذا ان المال لك

سبب لوجوب الزكوة والتحول شرط لوجوب الاداء فاذا وجد

السبب صح الاداء مع انه لم يجب فاذا وجد النصاب صح الاداء

قبل التحول وكذا اذا كان له نصاب واحد كقوله درهم مثله فتؤدى

لاكثر من نصاب واحد جازحه اذا ملك الاكثر بعد الاداء

اجزاه ما ادى من قبل اما ان لم يملك نصابا اصلا لم يصح

الاداء وهو الذي يثبت من ثقله والفضة ما ادى من كل

عشرة منها سبعة مثاقيل اعلم ان هذا الوزن ستة

وزن سبعة وهو ان يكون الدرهم سبعة

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

[illegible][illegible]

المجلد الأول

42.

كتاب الزكاة

اجزاء من الاجزاء التي يكون المثلثان عشر من مائة اي يكون الدرهم  
نصف مثقال <sup>والمثلث</sup> وخمس مثقال فيكون عشر دراهم بعون  
سبعة مثاقيل والمثلثان عشرون قيراطا والدرهم اربعة  
عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات وفي معموله وتبكر  
وعرض تباراة قيمته نصاب من احدها مقوما بالانفع  
للفقراء ربع عشر اي ان كان التقويم بالدرهم انفع للفقير  
قوم عرض التجارة بالدرهم وان كان بالدينار انفع قومتم  
بها ثم في كل خمس زاد على النصاب بحسابه اعلم ان الزكاة  
لا تجب في الكسور عندنا الا اذا ابلغ خمس النصاب  
فاذا زاد على مائتي درهم او اربعون درهما زاد في  
الزكاة درهم واذا زاد ثمانون درهما زاد درهمان  
والاشي في الاقل وورق غلب فضته فضة وما غلب  
غشاه يقوّم ونقصان النصاب في الحول هذا اي  
لو كان له في اول الحول عشرون دينارا ثم نقص في  
اثناء الحول ثم تم في اخر الحول تجب الزكاة

۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴

ويفضهم للذهب الى الفضة والعروض اليهما بالقيمة هذا عند  
 ابن حنيفة <sup>اي وضمن التجارة ١٢</sup> واما عندهما فيضم الذهب الى الفضة  
 بالاجزاء حتى لو كان له عشرة دنانير وتسعون درهما قيمتهما  
 عشرة دنانير تجب عنده لا عندهما واما اذا كان له  
 عشرة دنانير ومائة درهم تجب باثنا عشر ماعندهما  
 فلكضم بالاجزاء واما عند ابن حنيفة فمائة درهم ان كان  
 قيمته عشرة دنانير فظاهر وان كانت اكثر فكذا الوجوه  
 نصاب الذهب من حيث القيمة فتجب الزكاة وان كانت  
 اقل فتكون قيمة عشرة دنانير اكثر من قيمة مائة درهم  
 ضرورة فتجب باعتبار وجود نصاب الفضة من حيث القيمة

كتاب الصدقات

هو من تصب على الطريق لاختلافه في التجار وصدق مع المدين  
 من ائذهم تمام الحول والافراغ عن الدين او ايم على انه له الى فقير  
 في مصروف غير السوائم حتى اذا ادعى الاداء الى فقير في مصروف في السوائم  
 لا يصدق اذ ليس له في السوائم الاداء الى الفقير بل يأخذ

هذا الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

باب العاشر

في الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

في الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

في الزكاة في تصحيحه السداس ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر



من هذا السلطان ويصرفه في امور اخرى وان وجد في السنة  
 اي اذا ادعى اداءه الى عاشر اخرو الحال ان عاشر اخر موجود  
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج  
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم  
 صدق فيه الذمي لا الحربي الا في قوله لا مته هم ام ولدي  
 اي اذا ادعى الحربي ان هذه الامة ام ولدي يصدق  
 ولا يأخذ منه شيئا واخذ من المسلمين ربع عشر ومن الذمي  
 ضعة ومن الحربي العشر ان بلغ ما له نصابا ولم يعلم قدر  
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا امر  
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي  
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من  
 الحربي مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا  
 كل موالنا فعاشرنا لا يأخذ كل موال الحربي المار ولا من قليله  
 وان اقر بباقي النصاب في بيتا القليل ما لا يبيع النصاب لا يأخذ  
 شيئا منه ان لم يأخذ واشيئا منا الصمير في لم يأخذوا

منه السلطان ويصرفه في امور اخرى وان وجد في السنة  
 اي اذا ادعى اداءه الى عاشر اخرو الحال ان عاشر اخر موجود  
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج  
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم  
 صدق فيه الذمي لا الحربي الا في قوله لا مته هم ام ولدي  
 اي اذا ادعى الحربي ان هذه الامة ام ولدي يصدق  
 ولا يأخذ منه شيئا واخذ من المسلمين ربع عشر ومن الذمي  
 ضعة ومن الحربي العشر ان بلغ ما له نصابا ولم يعلم قدر  
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا امر  
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي  
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من  
 الحربي مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا  
 كل موالنا فعاشرنا لا يأخذ كل موال الحربي المار ولا من قليله  
 وان اقر بباقي النصاب في بيتا القليل ما لا يبيع النصاب لا يأخذ  
 شيئا منه ان لم يأخذ واشيئا منا الصمير في لم يأخذوا

شرح الوفاة لمحمد بن عبد الله  
 المولود في سنة ١١٢٠ هـ  
 رحمه الله تعالى

باب العاشر  
 في بيان ما يجب على المسلم من الزكاة  
 في كل سنة من ماله من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف

في بيان ما يجب على المسلم من الزكاة  
 في كل سنة من ماله من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف  
 من الثروة التي يملكها من كل صنف



درآمد



صحراء دار الحرب كله لمستين من وجده اي اذا دخل تاجرا

غير لقوله كان ٢١٢ سنة لما قبله ٢١٢

دار الحرب بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان

له دار الحرب ٢١٢

وجد في دار منهاردة الى مالكيها وان وجد ركاز متاعهم

في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

باب زكوة الخراج

في غسل ارض عشرية او جبل وثمره وما خرج من الارض و

ان لم يبلغ خمسة اوسق ولو بيق سنة وشقاه سبخ او مطبخ

اي الخراج ٢١٢

عشر مبتدأ وقوله في غسل ارض خبيرة وهذا عند ابى حنيفة

في ذي ذي الحجة ٢١٢

واما عند ما وعند الشافعي ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة

والوسق ستون صاعا والصاع ثمانية ارطال وايضا ليس عندهم

في الخضر ٢١٢

في الخضر اوات صدقة ولا فيما لم يبق سنة صدقة واعلم ان

له عشر ونصف ٢١٢

عند ابى حنيفة لا يجب في الخضر اوات صدقة يؤديها المالك

الى الفقير لانه ياخذها السلطان هكذا في الاستراس

ما يأخذ من غير ٢١٢

قوله المستين من وجده اي اذا دخل تاجرا غير لقوله كان ٢١٢ سنة لما قبله ٢١٢

قوله بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان وجد ركاز متاعهم في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

من المستين من وجده اي اذا دخل تاجرا غير لقوله كان ٢١٢ سنة لما قبله ٢١٢

قوله بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان وجد ركاز متاعهم في ارض منها لم تملك خمس وباقية له

[illegible][illegible]

[illegible]



الكتاب الاول  
 ٢٢٨  
 كتاب الزكاة

ومنقطع الحاج عند محمد وابن السبيل وهو من له مال لا يملكه  
 وللزكاة صرفها الى كلهم او الى بعضهم احتراز عن قول الشافعي  
 ان عند لا يابد ان يصرف الى جميع الاصناف فيعطى  
 من كل صنف ثلثه لان اقل الجمع ثلثة ويحسن نقول اذا دخل اللام  
 على الجمع ولا يمكن حصولها على المعهود ولا على الاستغراق  
 يراد بها الجنس وتبطل الجمعية كما في قوله تعالى لا يحل لك  
 النساء من بعد فهنا لا يراد العهد ولا الاستغراق لانه  
 ان اريد هذا فلا يرد ان يراد ان جميع الصدقات التي في  
 الدنيا لجميع الفقراء الى اخره فلا يجوز ان يحرم واحد وليس  
 هذا في وسع احد علانه ان اريد جميع الصدقات لجميع  
 هؤلاء لا يجب ان يعطى كل صدقة جميع الاصناف ولا ان  
 يعطى ثلثة من كل صنف فصا كقول الصدقة للفقير والمساكين  
 الى اخره ولا يراد ان الصدقة مقسومة على هؤلاء لانها  
 ان قيمت على الاصناف فما اصاب الفقير لا شك  
 انه يطلق عليه اسم الصدقة فيجب ان يكون

الكتاب الاول  
 ٢٢٨  
 كتاب الزكاة

باب المصارف  
 في كل صنف من اصناف الزكاة ما ينفق على الفقير والمساكين من غير ان يكون له مال لا يملكه

الكتاب الاول  
 ٢٢٨  
 كتاب الزكاة

الكتاب الاول  
 ٢٢٨  
 كتاب الزكاة

الكتاب الاول  
 ٢٢٨  
 كتاب الزكاة

مقسوما فيلزم التسليم ايضا خلافا لما اذا قال قلت مالي للفقراء

وللساكين فعلم ان المراد بيان المصروف لا القسمة لا الى بناء

مسجد وكفن ميت وقضاء دينه وثمن ما يعتق لانه لا بد ان

يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل

او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق

اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته

ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبيد

اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا

غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة

اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس

وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومثو اليهم

اي معتق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف

الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان

انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه

ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب

اور وجهه اوز وجهه اوم ولدته

منه قوله لا يعتق اي لا يعتق لانه لا بد ان يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبيد اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومثو اليهم اي معتق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اورد وجهه اوز وجهه اوم ولدته

باب المصادر

منه قوله لا يعتق اي لا يعتق لانه لا بد ان يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكة اي مملوك المثل وعبيد اعتق بعضه وغنى ومملوكة اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومثو اليهم اي معتق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اورد وجهه اوز وجهه اوم ولدته





ان يقدر الصاع ثمانية ارطال من الحنطة الجيدة لانه ان قدر  
 بالحنطة المكتثرة فكلما يجعل فيه ثمانية ارطال من مثل تلك  
 الحنطة يملأها وان كان يملأ بأقل من تلك الحنطة اذا كانت  
 الحنطة متخلفة لكن ان قدر بالبح يكون اصغر من الاول <sup>والثاني</sup>  
 فيه ثمانية ارطال من انواع الحنطة فيكون الاول احوط <sup>والثاني</sup> اعلم  
 ان هذا الصاع هو الصاع العراقي واما الحجازي فهو خمسة  
 ارطال وثلاث رطل فالكواجب عند الشافعي من الحنطة  
 نصف صاع من الحجازي وعندنا نصف صاع من العراقي  
 وهو مائة على ان المن اربعون استاراً والاستار اربعة  
 مثاقيل ونصف مثقال فالمن مائة وثمانون مثقالاً ومنه ان  
 برأجاز خلافاً للحزم فان عنده لا بد ان يقدر بالكيل واداء الليم  
 في موضع يشترى به الاشياء احب عندنا يوسف اداء الكليم  
 احب وتجب على حرم مسلم له نصاب الزكوة وان لم يملك وقدر كذا  
 في اول كتاب الزكوة ان النماء بالحول مع الغنية او السوء او نية  
 التجارة فمن كل له نصاب الزكوة نصاب فاضل عن حجة الاصلية

الحنطة من الحنطة التي تسمى بالحنطة الجيدة  
 والحنطة المكتثرة هي التي تسمى بالحنطة المكتثرة  
 والحنطة المتخلفة هي التي تسمى بالحنطة المتخلفة  
 والحنطة الجيدة هي التي تسمى بالحنطة الجيدة  
 والحنطة المكتثرة هي التي تسمى بالحنطة المكتثرة  
 والحنطة المتخلفة هي التي تسمى بالحنطة المتخلفة

الحنطة الجيدة هي التي تسمى بالحنطة الجيدة  
 والحنطة المكتثرة هي التي تسمى بالحنطة المكتثرة  
 والحنطة المتخلفة هي التي تسمى بالحنطة المتخلفة  
 والحنطة الجيدة هي التي تسمى بالحنطة الجيدة  
 والحنطة المكتثرة هي التي تسمى بالحنطة المكتثرة  
 والحنطة المتخلفة هي التي تسمى بالحنطة المتخلفة

باب صدقة المطر

باب صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر

في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر  
 في صدقة المطر

فان كان من احد الثمنين او السوائر اوصال التجارة تجب  
عليه الصدقة وان لم يحل عليه الحول وان كان من غير  
هذه الاموال كذا لا يكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتا تبلغ  
النصاب تجب به صدقة الفطر مع انه لا تجب بها الزكاة  
وبه تحرم الصدقة اي فهذا النصاب نصيب حرمان الزكاة  
ولا يستوي فيه النما بخلاف نصاب وجوب الزكاة لنفسه  
وظفله فقير او خادمه ملكا او مديرا او ام وولدا او كافرا  
لا لزوجه وولده الكبير وظفله الغافل من ماله ومكاتبه  
وعبد التجارة وعبد له البقي لا بعد عودة ولا عبد  
وعبيد بين اثنين على احدهما هذا عند ابى حنيفة ر  
ما عندهما فتجب عليهما ولو بيع بخيار احدهما فعلى من يصير  
باطلوع فجر الفطر تجب لمن اسلم او ولد قبله لوقبل الطلوع هذا عند  
واما عند الشافعي فتجب بغروب الشمس ليلة العيد فمن اسلم في الليلة  
او ولد فيها لا تجب عندها من مات في ليلة خلافا للشافعي فان تجب  
لانه ادرك وقت الغروب واسلم او ولد بعدة اي بعد طلوع الفجر فان

ما ان يفت  
من سطر لاله كما كان اذ  
ان حاشه العبد في الفطر لا تقصص  
الخصاص الفطر اليوم دون  
قال قول الحسنات في ليلة فادله من  
وقت ظهور النجوم يوم الحبيب وكذا نقول  
قلبه والسير بعدد المحبة الرعية

فمن عمل شئج الوق  
لمولانا ابو محمد محمد عبد الله  
عبد الله القاسم

لا تجب عليها اجماعا ما عندنا فلا نه لم يدرك وقت الطلوع

١٠٠٠ هـ

واما عنده فلا نه لم يدرك وقت الغروب ولو قد مت حائرا

بلا فصل بين مدة ومدة ونذبت تحجيلها ولو اخرجت لا تسقط

كتاب الصوم

وهو ترك الاكل والشرب والوطي من الصبح الى الغروب مع النية وهو

رمضان فرض على كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم النذر

والكفارة واجب وغيره انقل كره في الهداية ان صوم رمضان

فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلى فرضيته انعقد

الاجماع ولهذا يكفر باحده والمندوب واجب لقوله تعالى

وليؤفوا نذره وهو قد قيل في الحواشي ان قوله تعالى وليؤفوا

نذره عام خص منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة

وعيادة المريض وصلوة الجنابة فلا يكون قطعيا فيكون

واجبا اقول المندوب اذا كان من العبادات المقصودة كالصلوة

والصوم والحج ونحو ذلك فلا يثبت بالاجماع فيكون قطعيا

الثبت وان كان سندا اجماع ظنيا وهو العام المخصوص ببعض

المجلد الاول  
٣٣٣  
كتاب الصوم  
لا تجب عليها اجماعا ما عندنا فلا نه لم يدرك وقت الطلوع  
١٠٠٠ هـ  
واما عنده فلا نه لم يدرك وقت الغروب ولو قد مت حائرا  
بلا فصل بين مدة ومدة ونذبت تحجيلها ولو اخرجت لا تسقط  
كتاب الصوم  
وهو ترك الاكل والشرب والوطي من الصبح الى الغروب مع النية وهو  
رمضان فرض على كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم النذر  
والكفارة واجب وغيره انقل كره في الهداية ان صوم رمضان  
فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلى فرضيته انعقد  
الاجماع ولهذا يكفر باحده والمندوب واجب لقوله تعالى  
وليؤفوا نذره وهو قد قيل في الحواشي ان قوله تعالى وليؤفوا  
نذره عام خص منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة  
وعيادة المريض وصلوة الجنابة فلا يكون قطعيا فيكون  
واجبا اقول المندوب اذا كان من العبادات المقصودة كالصلوة  
والصوم والحج ونحو ذلك فلا يثبت بالاجماع فيكون قطعيا  
الثبت وان كان سندا اجماع ظنيا وهو العام المخصوص ببعض



من ذلك اليوم كما من هذا يوم ان يجل الله اى ذلك اليوم الذى فيه للصوم بزره ١٠ عذرة الرعاية على من خالفها

ہم کہ درمیان سے خط کشاں دے دے تو میں بخشناں لان اعلیٰ پس ہاں تمکو نیزہ قتل کو صحیح ۱۱۱ لے اسرار برہنہ

[illegible][illegible]

المجلد الأول

۲۲۲

كتاب الصوم

فنبغي ان يكون فرضا وكذا صوم الكفارة لان ثبوته بنص قطعي  
مؤيد بالاجماع فقول صاحب الهداية ان المنذور واجب  
يمكن انه اراد بالواجب الفرض كما قال في افتتاح كتاب الصوم  
الصوم ضربان واجب نفل ويصح صوم رمضان والنذر  
المعين بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا عند ما في الاصح علم  
ان النهار الشرعي من الصبح الى الغروب فالمراد بالضحوة  
الكبرى منصفه لا بد ان تكون النية موجودة في اكثر  
النهار فيشترط ان تكون قبل الضحوة الكبرى وفي الجمع الصغير  
بنية قبل نصف النهار اي قبل نصف النهار الشرعي وفي  
مختصر القدرى الى الزوال والاول اصح وبنية مطلقة او بنية  
نفل واداء رمضان بنية واجب اخرا لا في مرض والسفر بل عما  
نوى والنذر المعين عن واجب اخر نواه اي اداء رمضان  
يصح بنية واجب اخرا لا في المرض والسفر فانه يقع عن ذلك  
الواجب اذ انذر بموعد يوم معين فنوى في ذلك اليوم  
واجبا اخر يقع عن ذلك الواجب سواء كان مسافرا  
اي ناكلا في ذلك ١٢٦

[illegible][illegible]

|              |     |            |
|--------------|-----|------------|
| الكتاب الاول | ٢٣٥ | كتاب الصوم |
|--------------|-----|------------|

او مقیما صحیحاً اور مریضاً و عبارتة المختصر هذا یصح ادلاء

رمضان بنية قبل نصف النهار الشرعي ونية نفل

وَنِسَاءٌ مُّطْلَقَاتٌ وَنِسَاءٌ وَاحِدٌ اخْرَاجَ فِي سِفْرِ اَوْ مَرَضٍ

هكذا النفا والنز المحدث الا في الاخذ

الزاد النشأ له كالألف

السل والدمعنين حيا اذا مرضان الى في الحير

وهو الواجب الآخر والنقل بنيتها وبنية مطلعه قبل

الزوال لا بعده وشرط للتضاء والكفارة والندم

المطلق التبعيت والتعيين المراد بالتبعيت ان ينوى

من الليل وأن غم ليلة الشك أي ليلة التثني من شعبان

لَا يَصَامُ الْإِنْفِلَاءُ وَلَا يَصَامُهُ وَلَا يَجِبُ آخِرُ كَرِّهٍ وَيَقَعُ عَنْهُ

فِي لاصِحِهِ اِي يَقَعُ عَنِ الْوَاجِبِ الْاُخْرَى فِي لَاصِحِهِ وَقِيلَ يَقَعُ تَطَوُّعًا

لان غلبه منه عند فدايتي به الواحان يظهر مضائقه

و اما فعنه ای بعد از رمضان و از ماه رمضان ستادی بنده

بیتہ انھوں نے انیسویں اقساط میں ان کے مسائل کو فی المذاہب ۲۵۸ صفحات پر جمع کیا ہے۔

الحمد الاول ٢٣٥ كتاب الصوم  
 او مقما صحيحا او مريضا وعبرة المختصر هذا يصح اداء  
 رمضان بنية قبل نصف النهار الشرعي ونية نفل  
 ونية مطلقة ونية واجب اخرا لا في سفر او مرض  
 وكذا النفل والنذر الميعن الا في الاخير اى حكم  
 النفل والنذر الميعن حكم اداء رمضان الا في الاخير  
 وهو الواجب الاخر والنفل بنيته ونية مطلقة قبل  
 الزوال لا بعده وشرط للتضاء والكفارة والنذر  
 المطلق التبييت والتعيين المراد بالتبييت ان ينوى  
 من الليل وان غم ليلة الشك اى ليلة الثلثين من شعبان  
 لا يصام الا نقلا ولو صامه واجب اخر كره ويقع عنه  
 في الاصح اى يقع عن الواجب الاخر في الاصح وقيل يقع تطوعا  
 لان غيره منه غير فلا يجزى به الواجب ان يظهر مضانته  
 ولا فعنه اى عن رمضان فان صوم رمضان يتادى بنية  
 واجب اخر والتفليف اى في يوم الشك احب اجماعا ان  
 وافق صوما يعتاده ولا يصوم الخواص كالمفتى والقاضى

میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔ میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔ میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔

بيان الصوم

الجدل الاول  
 ٢٣٦  
 كتاب الصوم  
 ويُفطر غيرهم بعد الزوال ولا صوم لو نوى ان كان الغد من  
 رمضان فانا صائم عنه والا فلا وكحه لو نوى ان كان الغد  
 من رمضان فانا صائم عنه والا فغن واجب اخروا لا فغن  
 نقل اي لو نوى ان كان الغد من رمضان فانا صائم عنه والا فغن  
 نقل فان ظهر رمضان نية كان عند لوجود مطلق النية والا فغن  
 فيما اى فيما قال والا فغن واجب اخروا فيما قال والا فغن نقل  
 لما فى الصورة الاولى فانه متردد فى الواجب الاخر  
 فلا يقع عند فبق مطلق النية فيقع عن النقل فى الثانية  
 لوجود مطلق النية ايضا ومن راي حلال صوم او فطر  
 وحده يصوم وان رد قوله وان افطر قضى ذكر القضاء  
 فقط لبيان انه لا كفارة عليه خلافا للشافعى وقيل لا دعوى  
 ولفظ اشهد للصوم مع غير خبره بشرط انه يعمل ولو قضا  
 وامرأة او محدودا فى قدف تابعا وشرط للفطر رجالان او  
 رجل وامرأتان ولفظ اشهد لا الدعوى وبها لا غلوة شرط جمع  
 عظيم فيما اجمع العظماء جمع يقع العلم بخبرهم ويجزم العقل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



المجلد الاول ۲۳۷ كتاب الصوم

بعدم تو اطمئن على الكذب وبعد صوم ثلثين يوما

يقول عدلين حل الفطر يقول عدلين ان شهد واحد

عدل بهلال رمضان وفي السماء علامة فصا مواثنتين

يوم لا يحل الفطر لان الفطر لا يثبت بقول واحد خلافا

المحمد فان الفطر عنده ينتبى بتعبية الصوم وكما من شئ يثبت

ضمنا ولا يثبت قصدا ولا اختصا كالفطر اى فى الاحكام المذكورة

بَابُ مَوْجَبٍ لِّلْإِفْسَادِ

بفتح الجيم اى ما يوجب الفساد كالقضاء والكفارة من جامع

جَمْعُ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ أَوْ أَكْلُ أَوْ شَرْبُ غَدَاءٍ أَوْ دَوَاءٍ عَسَلًا

واحتجهم <sup>فله</sup> قطن انه فطره فاكل عذرا قصصه وكفر كالمظاهر اي كفارة

مثلاً كفارة الظهار وهو التكمير بفساد صوم رمضان وغنى

بافساد اداء صوم رمضان عمل وان افطر خطا وهو ان يكون ذاك الصوم

١٩ فافطر من غير قصد كما اذا مضى في اخذ الماء فوجد انفسه قد افاض

وَأَسْتَغْثِ إِلَى صَبِّ الدَّمَاءِ فِي الْأَنْفِ فَوْضِلَ رُؤُوسِ الْأَنْفِ أَقْطَا

فی اذنه اوداوی جائقه اومه فصل الی خوفه و در اندامها عفت

۴  
 دیالکسیه  
 ۵  
 دیالکسیه  
 ۶  
 دیالکسیه  
 ۷  
 دیالکسیه  
 ۸  
 دیالکسیه  
 ۹  
 دیالکسیه  
 ۱۰  
 دیالکسیه  
 ۱۱  
 دیالکسیه  
 ۱۲  
 دیالکسیه  
 ۱۳  
 دیالکسیه  
 ۱۴  
 دیالکسیه  
 ۱۵  
 دیالکسیه  
 ۱۶  
 دیالکسیه  
 ۱۷  
 دیالکسیه  
 ۱۸  
 دیالکسیه  
 ۱۹  
 دیالکسیه  
 ۲۰  
 دیالکسیه  
 ۲۱  
 دیالکسیه  
 ۲۲  
 دیالکسیه  
 ۲۳  
 دیالکسیه  
 ۲۴  
 دیالکسیه  
 ۲۵  
 دیالکسیه  
 ۲۶  
 دیالکسیه  
 ۲۷  
 دیالکسیه  
 ۲۸  
 دیالکسیه  
 ۲۹  
 دیالکسیه  
 ۳۰  
 دیالکسیه  
 ۳۱  
 دیالکسیه  
 ۳۲  
 دیالکسیه  
 ۳۳  
 دیالکسیه  
 ۳۴  
 دیالکسیه  
 ۳۵  
 دیالکسیه  
 ۳۶  
 دیالکسیه  
 ۳۷  
 دیالکسیه  
 ۳۸  
 دیالکسیه  
 ۳۹  
 دیالکسیه  
 ۴۰  
 دیالکسیه  
 ۴۱  
 دیالکسیه  
 ۴۲  
 دیالکسیه  
 ۴۳  
 دیالکسیه  
 ۴۴  
 دیالکسیه  
 ۴۵  
 دیالکسیه  
 ۴۶  
 دیالکسیه  
 ۴۷  
 دیالکسیه  
 ۴۸  
 دیالکسیه  
 ۴۹  
 دیالکسیه  
 ۵۰  
 دیالکسیه  
 ۵۱  
 دیالکسیه  
 ۵۲  
 دیالکسیه  
 ۵۳  
 دیالکسیه  
 ۵۴  
 دیالکسیه  
 ۵۵  
 دیالکسیه  
 ۵۶  
 دیالکسیه  
 ۵۷  
 دیالکسیه  
 ۵۸  
 دیالکسیه  
 ۵۹  
 دیالکسیه  
 ۶۰  
 دیالکسیه  
 ۶۱  
 دیالکسیه  
 ۶۲  
 دیالکسیه  
 ۶۳  
 دیالکسیه  
 ۶۴  
 دیالکسیه  
 ۶۵  
 دیالکسیه  
 ۶۶  
 دیالکسیه  
 ۶۷  
 دیالکسیه  
 ۶۸  
 دیالکسیه  
 ۶۹  
 دیالکسیه  
 ۷۰  
 دیالکسیه  
 ۷۱  
 دیالکسیه  
 ۷۲  
 دیالکسیه  
 ۷۳  
 دیالکسیه  
 ۷۴  
 دیالکسیه  
 ۷۵  
 دیالکسیه  
 ۷۶  
 دیالکسیه  
 ۷۷  
 دیالکسیه  
 ۷۸  
 دیالکسیه  
 ۷۹  
 دیالکسیه  
 ۸۰  
 دیالکسیه  
 ۸۱  
 دیالکسیه  
 ۸۲  
 دیالکسیه  
 ۸۳  
 دیالکسیه  
 ۸۴  
 دیالکسیه  
 ۸۵  
 دیالکسیه  
 ۸۶  
 دیالکسیه  
 ۸۷  
 دیالکسیه  
 ۸۸  
 دیالکسیه  
 ۸۹  
 دیالکسیه  
 ۹۰  
 دیالکسیه  
 ۹۱  
 دیالکسیه  
 ۹۲  
 دیالکسیه  
 ۹۳  
 دیالکسیه  
 ۹۴  
 دیالکسیه  
 ۹۵  
 دیالکسیه  
 ۹۶  
 دیالکسیه  
 ۹۷  
 دیالکسیه  
 ۹۸  
 دیالکسیه  
 ۹۹  
 دیالکسیه  
 ۱۰۰  
 دیالکسیه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

كتاب الصوم  
باب ما  
شاهدوا أحدا  
ان كان يهودا  
اثنتين  
في خلاف  
في شيء يثبت  
كلام المذكرة  
باب ما  
من جامع أو  
دواء عند  
أمر أي كفارة  
أو كفارة  
باب ما  
ذكر في الصوم  
باب ما  
في حق  
باب ما  
باب ما

بَعْدَ صَوْمِ تِلْكَ  
عَدَلِ أَيَّادِيهِ  
أَيُّ الْيَمِينِ  
بِمَاءٍ عَالَةٍ فَصَاءٍ  
بِتَبَقُولٍ وَلَمْ  
بِتَابَعِ الصَّوْمَ وَكَفَرُوهُ  
الْفَطْرَ أَيُّ فِي الْأَحْزَابِ  
الْأَفْسَادِ  
شَرِبَ عَدَاءُ أَوْ  
قَضَى وَكَفَرُوهُ كَالْمَظْهَرِ  
فَسَادَ صَوْمُ مَنْ  
خَطَأَ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ  
الْمَاءُ فِيهِ أَتَمَّهُ  
وَصَلَّاهُ قِسْمَةَ الْأَحْزَابِ  
أَلِ الْجَوْنَةِ أَوْ دَرَجَةٍ

على الكذب  
 وحل الفطر بقوله  
 رمضان وفيه  
 لربان الفطر  
 عند  
 فصل  
 موجب  
 جبه الفساد  
 بيلين أو اكل أو  
 فطره فاكل عمدا  
 وهو التكميل  
 رمضان عمدا وان  
 اذا مضى فافطر  
 الدماء في لائف  
 انفة أو امه فوصف

[illegible]

[illegible][illegible]

المجلد الاول

YFA

كان الصوم

عند أبي يوسف الكثير من الفم وعند محمد بن يعقوب الصنع  
أي إعادة ففي إعادة الكثير يفسد اتفاقاً وفي عود القليل  
لا يفسد اتفاقاً وفي إعادة القليل لا يفسد عند أبي يوسف  
خلافاً للصنع وفي عود الكثير يفسد عند أبي يوسف  
لا عند محمد وكذا له الذوق وموضع شيخنا لإطعام الصبي ضرورة  
والقبلة أن لم يأمن لا لكل ودخن الشارب والسوي الك  
ولو عشيّاً أحذّر عن قول الشافعي إذ عنده يكدم عشيّاً لأنه  
يزيل الخوف وشيخنا فان عجز عن الصوم يفطر ويطعم لكل يوم  
مسكيناً كالفطرة ويقضي أن قدر وحامل أو مريض خاف على  
نفسها أو ولدها أو مريض خاف زيادة مرضه أو المسافر أفطروا  
وقضوا بلا فدية قبل حل الإفطار فخص مريضاً لم يرض نفسه  
للإرضاع ولا يحل للوالدة إذا لا يجب عليه الإرضاع أقول  
لو كان حل الإفطار بناء على وجوب الإرضاع فعقد  
الاجارة لو كان قبل رمضان يحل له الإرضاع ولو كان  
لعمركم قبل رمضان بل توجب نفسها في رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

۱۷۴۰



[illegible]

المجلد الاول ۲۴۰ کتاب الصوم

ينبغي ان لا يحمل لها الا فطارا <sup>اي لا يصوم</sup> اذ لا يجب عليها الاجارة  
الا اذا دعت الضرورة اليها <sup>اي اذا دعت الضرورة</sup> كما لو ولدته فلا يحمل لها الا فطارا  
الا اذا عينت فحينئذ يجب عليها الارضاع <sup>اي الرضاعة</sup> فحمل لها الفطار  
وصوم مسافر لا يضرك <sup>اي لا يضره</sup> احب ولا قضاء ان مات في سفره  
او مرضه <sup>اي مرضه</sup> اي لا تجب الفدية وان صح او اقام ثمرات فقد  
عنه <sup>اي عنه</sup> وليك بقدر ما فات عنه ان عاش بعده بقدره  
والا فقدرها <sup>اي قدرها</sup> اي بقدر العدة والاقامة <sup>اي اقامته</sup> اذا فانت  
عشرة ايام فاقام بعد رمضان خمسة ايام ثمرات <sup>اي ثمرات</sup> وصح  
بعد رمضان خمسة ايام ثمرات فعليه فدية خمسة ايام  
وشرطها الايضاء <sup>اي الايضاء</sup> ونقص من الثلث وفدية كل صلوة كصوم  
يوم وهو صح وعند البعض فدية كل صلوة يوم واحد كفدية  
صوم يوم واحد ويقضه رمضان <sup>اي يقضه رمضان</sup> وصلا وفضلا فان جاء  
آخر صامه <sup>اي آخر صامه</sup> ثم قضى الاول بلا فدية وعند الشافعي  
تجب الفدية ولا يصوم ولا يصل عنه <sup>اي لا يصوم ولا يصل عنه</sup> وليكن  
صوم نقل شيء <sup>اي شيء</sup> فدية اداء وقضاء <sup>اي اداء وقضاء</sup> اي محب عليه

[illegible]

المجلد الاول ٢٣١ اكمال الصوم

اتمامه فان افسد فعليه القضاء الا في الايام المنهية وهي  
 خمسة ايام عيد الفطر وعيد الاضحية مع ثلاثة ايام بعده  
 ولا يفطر بلا عذر في رواية اي اذا شرع في صوم التطوع  
 لا يجوز له الا فطار بلا عذر لانه ابطال العمل وفي رواية اخرى  
 يجوز لان القضاء خلفه ويساح بعذر منساقه هذا  
 المحكم يشغل المضيف والضيف وميسرة نعمة يومه  
 صبي بلغ وكافر اسلام وحائض طهرت ومساكين تقدم  
 ولا يقضي الا وكان يوقها وان اكافيه بعد نية اي اذا احتل  
 هذه الامور في فطار رمضان يجب الا مساك بنية اليوم المحرم  
 رمضان لكن لا قضاء على الصبي الذي بلغ والكافر الذي اسلام  
 لعدم الاهلية في اول يوم فلم يجب لاداء فلا يجب القضاء  
 وان كان البالغ والاسلام قبل نصف النهار فنوى الصوم ثم كمل  
 فوى المسافر الفطر ثم قدم فنوى الصوم في وقتها صح وفي رمضان  
 يجب عليه الضمير في وقتها يرجع الى النية وفي صوم يرجع الى  
 الصوم كما يجب الانعام على مقيل سافر في يوم منه

فان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام  
 وان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام  
 وان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام  
 وان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام

ان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام  
 وان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام  
 وان كان الصوم في يوم من هذه الايام المنهية فلا يصح له ان يفطر في ذلك اليوم ولا في غيره من هذه الايام ولا في غيرها من الايام المنهية ولا في غيرها من الايام

باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم

باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم

باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم

المجلد الأول  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم

باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم  
باب وجوب الإفطار  
من قرأه فافهم



|              |     |            |
|--------------|-----|------------|
| المجلد الاول | ٢٣٣ | كتاب الصوم |
|--------------|-----|------------|

والشروع في هذه الايام فلا يلزم بالشروع لانه معصية

ويلزم بالندم اذ لا معصية في الندم ثم ان لم ينو شيئا او نوى

النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميثا كان ذرا فقط

وَأَنْ فَوْى إِلَيَّ وَفَوْى أَنْ لَا يَكُونَ نَذِيرًا كَأَنْ يَمِيًّا وَعَلَيْهِ كَفَارَةٌ

يَعْنِي إِنْ أَفْطَرْنَا نُوَاهِلُ أَوْ نُوَلِّي لِمَعِينٍ أَيْ مِنْ غَيْرِ إِنْ شَاءَ الْمَلِكُ

كان نذرا وعينا حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

لليامين وعند ابي يوسف في الاول وعين في الثاني المراد

بِالْأَوَّلِ مَا أَذَانُ هُمَا وَالثَّانِي مَا أَذَانُ الْيَمِينِ وَأَعْلَمُ أَنَّ

الاقسام ستة ما اذ الم ينوشئ او توى كليهما او توى لنذر بل في

اليَمِينِ أَوْ مَعَ نَفِيهِ أَوْ تَوَلَّى يَمِينَهُ بِلَا نَفْيٍ الْيَذْكُرُ أَوْ مَعَ نَفِيهِ فَفَ

الهداية جعل اليمين معناه مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين

ان النذر ايجاب المباح فيدل على تحريم ضده وتحريم الحلال

يَمِينُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى تَحْرِيمُ مَا أَحْلَى اللَّهُ لَكَ أَلَى قَوْلِهِ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ

سُحْرَةُ إِيْمَانِكُمْ فَإِذَا كَانَ الْعِيْنُ مَعَهُ حِجَابٌ يُؤَيِّدُ عَلَيْهِ إِذْ يَدْعُو الْجَمْعَ بَيْنَ

الحقيقة والجواز وكذا دفع هذا قيل في كتب أصولنا ليس اليقين معناه مجازياً

المجلد الاول ٢٢٣ احكام الصوم

والشروع في هذه الايام فلا يلزم بالشروع لانه معصية

ويلزم بالنذر اذ لا معصية في النذر ثم ان لم ينوش شيئاً او نوى

النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميتاً كان نذراً فقط

وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان يمينا وعليه كفارة

يمين ان افطر وان نواه او نوى ليمين اى من غير ان ينفى النذر

كان نذراً ويمينا حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

لليمين وعندنا يوسف نذر في الاول ويمين في الثاني المراد

بالاول ما اذا نوهها وبالثاني ما اذا نوى اليمين واعلم ان

الاقسام ستة ما اذا لم ينوش شيئاً او نوى كليهما او نوى لنذر بلا نية

اليمين او مع نفيه او نوى ليمين بلا نية النذر او مع نفيه فف

الهداية جعل اليمين معنى مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين

ان النذر ايجاب المباح فيدل على تحريم ضده وتحريم الحلال

يمين لقوله تعالى تحريم ما احل الله لك الى قوله قد فرض الله لكم

تحفة ايمانكم فاذا كان اليمين معنى مجازياً وعليه انه يلزم الجمع بين

الحقيقة والمجاز وكذا في هذا قيل في كتب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً



المجلد الاول

۲۵۵

كتاب الصواع

ساعة عنده وقد حصلت ولا يخرج منه إلا الحاجة الإنسان

ہمارا مقصد انیسویں صدی کے علم کا مجموعہ

وَلَجُمُعَةٍ وَقْتُ الْإِزْوَالِ وَمِنْ بَعْدِ مَنْزِلِهِ عَنْهُ فَوْقًا

ای لعلوۃ جمیعۃ ان لم تکن یغسل فی سبۃ ۶۱۲

ییدر کھاو یصلے السنن علی الخلاف وھون یصلے قبلھا اربعاً

وفي رواية ستاركتهم <sup>بمنه</sup> ثلثة واربعائة وبعدها اربعاء عند

ان فہمست ۱۲۴

بيان قسمة

سید علی محمد

بى حقيقه وساعدا على ما وادى يفسد بجمته الدرهمه فلو حن  
 على الاعمال ١٢

عنه لا عن غيره

ساعة بلا عدل فسد وياكل ويشرب ينام ويبيع وليتدري

15. 01. 2014

فيه بلا احضار جميع الاغنياء اى لا يفعل غير المعتكف هذه

۱۱۰

الافعال في السجود ولا يصمت ولا يتكلم ولا يجزئ ويطلبه الوضوء

ووللانا ناسا او وطنه و غره او قضاة او لمسا (ان ازل)

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْبَيْتِ وَفِي الْمَسْجِدِ وَفِي الْمَدِينَةِ

وَأَمَّا إِذَا مَا كَانَ عَمَلُ الْوَالِدِ فِي بَيْتِهِ مَعَهُ فَاِيمَنْ مِنْهُ

بلياليها ولا على الاشرطه وفي يوفين بليته ما وحنينه <sup>لغيره</sup> خاصة

کتاب

اعلم ان الحج فريضة يكفر بها كل ذنبة لكن اطلق عليه

لفظ الوحى واراد به الفريضة حدث قال

عَلَيْهِ كَاحْمَا كَانِ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصِمُ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَيَسْتَخْفِئُ فِيكُمْ أَشْجَارًا فَتَأْخُذُ بِهِمْ لُكُومًا

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لِهَذَا إِنَّهُ لَكَنُاعِلٌ غَفُورٌ

[illegible][illegible]



[illegible]

المجلد الاول ٢٢٦ كتاب الحج  
 وراحلة ففلا عملا لا بد منه وعن نفقه عياله الى حين  
 عود لا مع امن الطريق والزواج او المحرم للمرأة ان كان بينهما  
 وبين مكة مسافة سفر في العمر مرة على الفور هذا عند  
 ابى يوسف واما عند محمد ففعل التراضي فرغم بعض المتأخرين  
 ان هذا الخلاف بينهما مبني على ان الامر المطلق عند  
 ابى يوسف للفوق وعند محمد لا وهذا غير صحيح لان الامر  
 المطلق لا يوجب الفور باتفاق بينهما فمسألة الحج مسألة  
 مبتدأة فقال ابو يوسف وجوبه بالفوق احتراز عن الفوت  
 حتى اذا اتى به بعد العام الاول كان اداء عندا وعند  
 محمد وجوبه على التراضي بشرط ان لا يفوت حتى  
 لو لم يرد في العام الاول وادى في الثاني والثالث  
 يكون اداء اتفاقا ولو لم يرد ومات يكون الشما  
 اتفاقا فثمرة الخلاف انه ان ادا بعد العام الاول  
 يا شتم بالتأخير عند ابى يوسف رحمه الله خلافا  
 لعمد ر فلو احرم صبة فبلغ او عبد فعتق ففرض

[illegible]

بیان

لو عدم فرضه فلو وجد الصب احرامه الفرض ثم وقف

جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصب لم يكن لازما

لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج

عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف

الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة

ورمي الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيرها حسن وادب

واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكراهة احراره له قبل

والاعرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجازت في كل

السنة وكراهة في يوم عرفه اربعة بعد ها وميقات المذبح

ذو الخليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والجدي قرن

واليفي يلمو وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد

وحل لا حل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته الحل اى من

هو اخل المواقيت لكنه خارج مكة فيقاته الحل اى خارج

الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات

وهي في الحل فاحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فاحرامه من الحل

لأنه خارج الحرم

قوله ولو عدم فرضه فلو وجد الصب احرامه الفرض ثم وقف جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصب لم يكن لازما لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيرها حسن وادب واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكراهة احراره له قبل والاعرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجازت في كل السنة وكراهة في يوم عرفه اربعة بعد ها وميقات المذبح ذو الخليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والجدي قرن واليفي يلمو وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد وحل لا حل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته الحل اى من هو اخل المواقيت لكنه خارج مكة فيقاته الحل اى خارج الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات وهي في الحل فاحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فاحرامه من الحل

قوله ولو عدم فرضه فلو وجد الصب احرامه الفرض ثم وقف جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصب لم يكن لازما لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيرها حسن وادب واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكراهة احراره له قبل والاعرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجازت في كل السنة وكراهة في يوم عرفه اربعة بعد ها وميقات المذبح ذو الخليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والجدي قرن واليفي يلمو وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد وحل لا حل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته الحل اى من هو اخل المواقيت لكنه خارج مكة فيقاته الحل اى خارج الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات وهي في الحل فاحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فاحرامه من الحل

قوله ولو عدم فرضه فلو وجد الصب احرامه الفرض ثم وقف جاز عنه بخلاف العبد لان احرام الصب لم يكن لازما لعدم الاهلية واحرام العبد لازم فلا يمكنه الخروج عنه بالشرع في غيره وفرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة واجبه ووقوف جمع وهو المزدلفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وطواف الصدر للافاق واحلق وغيرها حسن وادب واشهره شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة وكراهة احراره له قبل والاعرة سنة وهي طواف وسعي ولا وقوف لها وجازت في كل السنة وكراهة في يوم عرفه اربعة بعد ها وميقات المذبح ذو الخليفة والعراق ذات عرق والشامي تحفة والجدي قرن واليفي يلمو وحرم تاخير الاحرام عنها لمن قصد دخول مكة لا التقيد وحل لا حل داخلها دخول مكة غير محرم فيقاته الحل اى من هو اخل المواقيت لكنه خارج مكة فيقاته الحل اى خارج الحرم ومن سكن بمكة للحج احرم وللعمرة الجبل لان الحج في عرفات وهي في الحل فاحرامه من الحرم والعمرة في الحرم فاحرامه من الحل

1

[illegible]

المجلد الاول ۲۲۸ کتاب الحج

ليتحقق نوع سفر ومن شاء احرامه توطأ وغسله احب

ولیس از آواز او ردا عطا هر تنی و تطیب بصله شفا و قاتل

المفرد بالجماع اللهم اني اريد الجماع فيسره لي وتقبله مني ثم لي ينوي

بها اجمع وهي ليبيك اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك لا دليك

بِإِذْنِ الْحَمْدِ وَالنِّعْمَةِ لِلَّهِ وَالْمُلْكِ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهَا

وان زاد جازوا ذلتي ناويا للبحر فقد حرم فتنه الروش والفسق

وَالْجَدَّالُ الرَّفْتُ الْجَمَاعَ أَوِ الْكَلَامُ الْفَاحِشُ وَذَكَرَ الْجَمَاعَ بِمَحْضَةٍ

النساء فقد روى عن ابن عباس لما أنشد قوله شعر

وَهُنَّ مِثْلُ بَنَاهُمْ يَوْمَ يُصْدَقُ الظَّالِمِينَ لِيُؤْمِنُوا

قِيلَ لَهُ أَتُزَنُّ وَإِنَّكَ مُحَرَّمٌ فَقَالَ غَاثُ الرِّفِّ مَا خُوطِبَ بِهِ النِّسَاءُ

والضمير في هن يرجع الى الابل والهميس صوت يتعل اخفا فيها

والله ليس اسو جارية والمعنى نفعل بهما ما نريد ان يصرف

الفال والفسوق هي المعاصي والتجذال ان يجادل رفيقه

وقيل مجادلة المشركين في تقدير وقت الحج وتأخيرها

وَقَتْلَ صَيْدِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالْإِشَارَةَ إِلَيْهِ وَالِدَلَالَةَ عَلَيْهِ

---

ان کان

[illegible][illegible][illegible]



والتطيب وقلم الاطفار وستر الوجه والراس وغسل

راسه ولحيته بالخطم وقصها وحلق راسه وشعر بدنه

ولبس قميص وسراويل وقباء وعمامة وقلنسوة وحفان

وتوب صبيغ بماله طيب الابعدر وال طيبة الاستحمام

والاستظلال ببيت ومحمل بفتح الميم الاول وكسر الثان

وعلى العكس الهوى الكبير وشد هميان في وسطه بعن

الهميان مع انه يحيط لاياس بشد على حقوه واكثر

التلبية متى صلا وعلا شرفا او هبط واديا او بقى ركبانا او

اسحروا وادخل مكة بدا ابا المسجد وحين راى البيت

كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ورفع يديه كالصلوة

واستلمه اى تناوله بلكيد وبانقبلة او مسحه بالكف صر السلمة

بفتح السين وكسر اللام وهى الحجران قد غيروا اى من غيران

يؤذى مسلما ويزاحمه ولا يمس شيئا في يده ثم قبله وان حجر عنهما

استقبله وكبر وهلل وحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه الصلوة

والسلام وطاف طواف القدوم وسن الافاق واخذ عن يمينه

ثم سحاة نظير الاقل المتعلقه براسه التى فاية المقال في يمينه بالثال

بيان الحج

الحج من اركان الاسلام الخمسة...  
ويشترط فيه اربع اشياء...  
الاول: الاسلام...  
الثاني: العقل...  
الثالث: البلوغ...  
الرابع: الحرية...  
ويشترط فيه ثلثة اشياء...  
الاول: النية...  
الثاني: التيمم...  
الثالث: التلبية...  
ويشترط فيه ثلثة اشياء...  
الاول: النية...  
الثاني: التيمم...  
الثالث: التلبية...  
ويشترط فيه ثلثة اشياء...  
الاول: النية...  
الثاني: التيمم...  
الثالث: التلبية...

١٢٠

ترجمہ: ماہنامہ الفکر، عدسہ، اتر اترکھتہ، باب الفکر، المائض، ۱۲، عمدہ، العربیہ، فی حل

هم که من و او ملازم الکترونیکی که در آن قبضه بجا نیاوردن الزامات شغل تفصیل بدو را به شرح کتابت می نماید

بیان الحج

[illegible]

المجلد الأول

٢٥٠

11/11/2011

فيبتدئ مما إلى الباب الصغير في يمينه يرجع إلى الناطق فلما طاف  
 المستقبل للحجر يكون يمينه إلى جانب الباب فيبتدئ من  
 الحجر ذاهباً إلى هذا الجانب وهو الملقب أي ما بين الحجر إلى  
 الباب جاعلاً رداءه تحت بطنه اليمنى ملتقياً طرفه على كتفه  
 اليسرى وفي المختصر قلت مضطرباً ومعنى الاصطباع هذا  
 وراء الخطيم سبعة أشواط الخطيم مشتق من الحطم وهو  
 الكسر وهو مرصع فيه الذهب أو سني بهذا لأنه حطيم من البيت  
 أي كسر وحي عن عائشة أنها نذرت أن فتح الله تعالى مكة  
 على رسول الله عليه الصلوة والسلام أن تصلي في البيت  
 وكعبتين فلما فتحت مكة أخذ رسول الله عليه الصلوة  
 والسلام بيد ها وأدخلها الخطيم وقال صلى مهناً وأن الخطيم  
 من البيت إلا أن قومك قد قصرت بهم الثقة فأخرجوه من  
 البيت ولو لا حدثنا عن عهد قومك بالجاهلية لتقصت بناء  
 الكعبة وأظهرت قواعد الخليل وأدخلت الخطيم في  
 البيت والصقت العتبة على الأرض وجعلت له بابين

[illegible]

بابا عرقيا وبياض باولئى عشت الى قابل لا فعلن ذلك  
فلم يعش ولم ينف غلاذ الخلفاء الراشدون حتى كان زمن  
عبدالله بن الزيد وكان سمع الحديث منها ففعل ذلك واطهر  
فواعدا الخليل وبنى البيت على قواعد الخليل فحضر من  
الناس وادخل الحطيم في البيت فاقبل حره الجحاح ان يكون  
بناء البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده  
على ما كان في الحاطمية فليكن الجدار من البيت طواف  
وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل  
الحطيم وحده لا يجزى لان فرضية التوجه تبت بنص الكتاب  
فلا تادى بغيره فبحر الواحد حيا كما والاحتياط والعمد  
ان يكون وراء الحطيم وركل في التثنية الاول فقط من الحجر  
الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في شبه الكعبة فبين  
كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباع وكان سببه

هذا هو البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجدار من البيت طواف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجزى لان فرضية التوجه تبت بنص الكتاب فلا تادى بغيره فبحر الواحد حيا كما والاحتياط والعمد ان يكون وراء الحطيم وركل في التثنية الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في شبه الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباع وكان سببه

هذا البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجدار من البيت طواف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجزى لان فرضية التوجه تبت بنص الكتاب فلا تادى بغيره فبحر الواحد حيا كما والاحتياط والعمد ان يكون وراء الحطيم وركل في التثنية الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في شبه الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباع وكان سببه

هذا البيت الذي بنى على قواعد الخليل وبنى البيت على ما فعله ابن الزيد ففرض بناء الكعبة واعاده على ما كان في الحاطمية فليكن الجدار من البيت طواف وراء الحطيم حتى لو دخل الفرجة لا يجوز لكن استقل المصل الحطيم وحده لا يجزى لان فرضية التوجه تبت بنص الكتاب فلا تادى بغيره فبحر الواحد حيا كما والاحتياط والعمد ان يكون وراء الحطيم وركل في التثنية الاول فقط من الحجر الحجر وخوان يشبه سربعا ويهرف في شبه الكعبة فبين كالمبارزين بين الصقيين وذلك مع الاصطباع وكان سببه







[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

والعصر وكونه محرماً في كل واحد من الصلواتين تعذيب

الى الموقف بغسل سنن ووقف الامام على ناقته بهرب

جبل الرحمة مستقبلاً وادعاً بجهد وعلم الناسك ووقف  
 من التعليم  
 أي حال كونه شرفاً إلى الكعبة  
 أي مباركة في كل وقت وأنها راحة

الناس خلفه بقر به مستقيدين سامعين مقوله واذا عرفت

انی مزدلفه و کثرتا موقف الا وادی محسّر و نزل عند جبل

قُرْجَ وَصَلِ الْعَشَائِكِينَ بِأَذَانٍ وَأَقَامَهُ ههنا جَمِيعَ الْمَغْرِبِ

والعشاء في وقت العشاء وأعاد مغرباً من أدا في الطريق

او بعرفات ما لم يطلع الفجر لا بعده فانه ان صلى المغرب

قبل وقت العشاء لا يجوز عند أبي حنيفة <sup>عليه السلام</sup> ومحمد <sup>عليه السلام</sup> فيجب الاعادة

ما لم يطلع الفجر فان الحكم بعدم الجواز لا يدرأه فضيلة الجمع

وذا الى طلوع الفجر فاذا فات إمكان الجمع سقط القضاء لانه

ان وجب القضاء فاما ان وجب قضاء فضيلة الجمع وهذا لا يمكن

اذ لا مثل له وان وجب قضاء نفس الصلوة فقد اداها في الوقت

فكيف يجب قضاءها وصلى الله على نبينا محمد وآله  
 ٢١٢  
 ١٤٠٠

واجب لاركن واذا السفار

۱۵۰۰ مغل فی الا سفار ۱۲

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

المجلد الاول

255

کتاب

سبعاً خذ فأوكب بكل منها وقطع قلبه بأولها ثم ذبح أرساءه  
 ثم قصّر وحلقه أفضل وحل له كل شيء إلا النساء ثم طاف  
 الزياره يوماً من أيام الخريسة بلا رمّل وسعى أن كان  
 سعى قبل والأفعى وأول وقته بعد طلوع فجر يوم  
 الفخر وهو فيه أفضل أي في يوم الفخر وحل له النساء  
 فان أخّره عنها حُرّه أي عن أيام الفخر ووجب دم ثور أي بمنى  
 وبعد زوال ثاني الفجر رمى الجمار الثلاث بيد أبايلي السجد  
 أي مسجد الحيف ثم مسأليه ثم بالعقبه سبعاً وسبعاً وكل  
 حصاة ووقف بعد رمى بعده رمى فقط أي يقف بعد  
 الرمي الأول وبعد الثاني لا بعد الثالث ولا بعد رمى يوم النحر ودعا  
 ثم عند كذا كذا ثم بعده كذا كذا ان مكث وهو أحب ان قدّم  
 الرمي فيه أي في اليوم الرابع على الزوال جاز وله الفجر قبل  
 طلوع فجر اليوم الرابع الفجر خروج الحاج من منى لا بعدة فإذ ان  
 توقف حتى طلع الفجر وجب عليه رمي الجمار وفجاز الرمي راكباً  
 وفي الأولين ماشياً أحب لا العقبه الأوليان ما يلي مسجد الحيف

[illegible]

شرح الوقایہ الیوم الوادی محمد عبد الحمید اسد قادیانی

15

51

[illegible]

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

المجلد الاول ٢٥٦

ثم ايليه ولو قدم ثقله الى مكة واقام بمقعى للرعى كسرة واذا

نفر الى مكة نزل بالخصب تطواف الصلوات سبعة اشواط

بالارمل وسعى وهو واجب على اهل مكة ثم شرب من زمزم

وقبل العتبة ووضع صدره ووجهه على الملتزم وهو ما بين

الحجر والباب وتثبت بالاستار ساعة ودعا تحتها اويك

ويرجع فقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طواف القدوم

عمن وقف بعرفة قبل دخول مكة ولا شيء عليه بتركه اذ يجلب

عليه شيء بترك السنة ومن وقف بعرفة ساعة من زوال يومها

الى طلوع فجر يوم النحر واجتازنا ما اوتمعت عليه واهل عنه

رفيقه او جهل الزماعة صبح ومن لم يقف فيها فأت حجه

فطواف وسعى وتحلل وقض من قابل هذا لمن احرم ولم يدرك

الحج والمرأة كالحرجل لكنها لا تكشف راسها بل وجهها ولو استدل

شيئا عليه وجافته عنه صبح ولا تلبس جهورا ولا تسعى بين

الميلين ولا تخيل بل تقصر وتلبس الخيط

ولا تقرب المحجر في الزحام وحضوها لا يمتنع

بكره الا يجرى اذ حرام اناس ١٢٢

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م  
في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

سَكَرَ إِلَى الطَّوَافِ فَإِنَّهُ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا يَجُوزُ لِلْحَاضِرِ دُخُولُهُ وَهُوَ  
 أَمْرٌ الطَّوَافِ ١٢

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد ركبه يسقط طواف الصدر اي الحيض بعد الوقوف  
اي من الركعة اربع اي طواف الوداع ٢٢

ی من المیزان ای سکوافت الوداع

بعرفة وطواف الزيارة يستطاع طواف الوداع وأعلم أن الأحرام

قد يكون يسوق الهدى فأراد أن يبينه فقال من قلد بدنه  
كما يكون بالتقليد ١٢ ما يقع به من رتبة رادون جالوري ١٣ أي القصد ١٤

کما یقولون بالتبلیغیۃ ۱۴۲۸ بانفتح بعارسیتہ راندون جانوری ۱۴۱۲ ای المقصف ۱۴۲۸

نفل او نذري و جزاء صبي او نحوه كاللصاء الرابعة بسبب الحناية

توالتی و سترائی

في السنة الماضية يريد الحج او بعث بها متعة اى بعث بالذبيحة

المجید: جان من تو کہ سن ۹۱

للمتعة وتوجهه مع ما بينه الاحرام فقد حرم المراد بالتقليد ان

۱۵ فیض الرحمن علیہ السلام

يُرْبِطُ قِلَادَةً عَلَى عُنُقِ الْبَدَنَةِ فَصِغْرِيَّةٌ مِمَّا كُنَّا أَبَا التَّبَلِيغَةِ وَالشَّعْرِ  
بِخَطِّ الْقَافِ يَأْتِي فِي الْعَوْدِ كَمَا يَكُونُ

أَشَقُّ سِنَامًا مِمَّا يَلْعَنُ أَهْلَهُادِيَّ وَجَلَّلَهَا إِلَى لَقَى الْجَبَلِ عَلَى ظَهْرِهَا

بالفتح ما ر كلف من غلبه البعير بالفارسيه كواين شستر ۱۲

او قلد شالاه و کذا الوعت بدنة و توجه حتى يلحقها اى ان  
 اى لا يصير محرام

اسی لایقہ پر مبنی

لَمْ يَتَوَجَّهْ مَعَ الْبَدْنِ وَلَمْ يَسْقُهَا بِلِ بَغْتِهَا لَا يَصِيرُ مَحْرُومًا حَتَّى يَخْفَى

مع رجل مزم

فَإِذَا حَقَّهَا يَصِيرُ عَظْمًا وَالْبُذُنُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ هَذَا

بعض البهائم جمع يدرنه ۷۷ م

عندنا واما عند الشافعي فالبينة من الابل فقط

بَابُ الْقُرْآنِ وَالتَّمَتُّعِ

القرآن افضل طلاقا الى فضل من التمتع ولا فرق بينهما في المحرمات والمكروهات

٥٠

باب القان المتع



ابتداءً بطريقه العرفيه للفقهاء من اصول الصمدية وخرجه ابو داود **شاه** في كتابه رتبة افضل الكون في الشريعة به كان محرم مرض يا اسرائيل كنه كتمان في

الموطأ وغيره ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية لمولانا محمد عبدالحى رحمه الله تعالى

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

المجلد الاول ٢٥٨ كتاب الحج

الاحلال رفع الصوت بالتلبية ويقول بعد الصلوة  
بما في الاول واستعمل بمعنى الاحرام ١٢

اي بعد الشفع الذي يصله مريد الاحرام اللهم  
اني اريدا الحج والعمرة فيسرها لي وتقبلها مني وطاف للعمرة  
اي ان اراد الحج والعمرة فيسرها لي وتقبلها مني وطاف للعمرة  
سبعة يزمل في الثلاثة الاول ويسعى بلا حلق ثم يحج كما مر  
اي ان اراد الحج والعمرة فيسرها لي وتقبلها مني وطاف للعمرة  
فان اتى بطوافين وسعين لهما كره اي يطوف اربعة  
اي الحج والعمرة ١٢ عند دخول مكة ١٢

عشر شوطا سبعة للعمرة وسبعة لطواف القدم للحج تسعة  
اي من طوافيها ١٢

للساواة فأكبر لانه اخر سعى العمرة وقدم طواف القدوم ونح  
اي من طوافيها ١٢

للقران بعد رمي يوم النحر ان يحج صام ثلاثة ايام اخرها عرفة  
اي من طوافيها ١٢

وسبعة بعد حجة ابن شاذان اي بعد ايام التشريق فان فاتت  
اي من طوافيها ١٢

الثلاثة تعين الدم فان وقف قبل العمرة بطلت اي العمرة  
اي من طوافيها ١٢

وقضيت ووجب دم الرقص وسقط دم القران والتبع افضل  
اي من طوافيها ١٢

من الافراد وهوان يحرم بعمره من الميقات في أشهر الحج  
اي من طوافيها ١٢

ويطوف ويسعى ويحلق او يقصر ويقطع التلبية في اول طوافه  
اي من طوافيها ١٢

اي في اول طوافه للعمرة ثم احرم بالحج يوم التروية وقبله  
اي من طوافيها ١٢

افضل من حج كالفرد الا انه يرمل في طواف الزيارة  
اي من طوافيها ١٢

[illegible]

[illegible]





واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان احوال المؤمنين في الآخرة. واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان احوال المؤمنين في الآخرة.

المجلد الأول

۲۵۱

كتاب

اما اذا سبق الهدى لا يكون المامه صحيحا لانه لا يجوز له

الحرم المكي ١٢٤٥

التحلل فيكون عوده واجبا فلا يكون المأمة صحيحا فاذا علم

ای الی مکہ - نام

وَأَحْرَمَ بِالْحَجِّ كَانَ مُتِمِّعًا فَإِنْ طَافَ لَهَا أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةٍ قَبْلَ

اشراط عدم

اشهر الحج وانتم فيها الحج فقد تمتع ولو طاف اربعة خبلاى

لو طواف اربعة قبل اشهر الحج لا يكون متمعا كونه في حل من

عمرته فيها ای فاشهر ارج و سکن عله او بصره و حج و غیره متعم  
 شیه الامانه اولاد هم یغیر الباعث علی الامانه و معرفه هم

لأن السفر الأول يرجع إلى يومه تصادق كلمة لو خرج

من الميقات فلو أقصد ها ورجع عن البصرة وقصاها ورجع

لأن حلم أسفراء دولنا يرجع إلى البصرة فصاروا دونه راجعين  
من كل سنة ١٢٠٠

من ماله وجمع له من جده وادخله بصله حرمي بيمه

سفر لایحه که سفر اولی را با او فاجعه نسکان

و لحد فكون معتعا و اتج افسد اتقه بلام اي من اعظم

في اشهر الحج من عامه فايهما افسد مضى فيه

لأنه لا يمكنه الخدويع من عهد الأمام

\_\_\_\_\_

باب القرائح المتع

[illegible][illegible]

[illegible]

عنه واما كتاب الطب فهو في شرح طراز ودم الدين في شرح رواء بسند موثقه في الدور المطبوعه في ١٢٢٠

المجلد الاول ۲۶۲ كتاب

الابلا فعال وسقط دم المتع لانه لم يرتفع  
 اى اى فعال الحج او العرة ١٢  
 اى لم يرتفع ١٢  
 باداء النسكين الصحيحين في سفر واحد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

بقية ما حقه بطواف أو طواف الصدر أو أربعة منه أو

السعي أو الوقوف يجمع أو الرمي كله أو في يوم واحد أو الرمي

الاول واكثره وهو الرمي بجمرة العقبة يوم النحر أو تحلق في حل

او عرة فان التحلق اختص بمنى وهو من الحرم لا في معتمر رجع

من حل ثم قصر اي ان خرج المعتمر من الحرم قبل التحلل

ثم عاد اليه وقصر لا شئ عليه وانما خص بالعمرة لان الحائض

ان خرج من الحرم قبل التحلل ثم عاد الى الحرم يجب عليه اداء

او قبل او ليس بشهوة ازال ولا اعلن ان قوله او قبل ليس معطوفا

على قوله ثم قصر بل هو معطوف على قوله ارحلق في حل اي

اخر التحلق او طواف الفريضة عن ارام البحر او قدم نسكا على

اخر كالتحلق قبل الرمي او نحر القارن فيما لم يجرى او العار قبل

الذبح فعليه دم هذا جواب الشرط وشي قوله تطيب بحرم

عضو فيجب دمان على قارن ان حلق قبلا في محله للحلق

قبل او انه ودم لتأخير الذبح عن الحلق وعند هدام

واحد وهذا اول فقط وان تطيب اقل من عضو

قوله او طواف الصدر او اربعة منه او السعي او الوقوف يجمع او الرمي كله او في يوم واحد او الرمي الاول واكثره وهو الرمي بجمرة العقبة يوم النحر او تحلق في حل او عرة فان التحلق اختص بمنى وهو من الحرم لا في معتمر رجع من حل ثم قصر اي ان خرج المعتمر من الحرم قبل التحلل ثم عاد اليه وقصر لا شئ عليه وانما خص بالعمرة لان الحائض ان خرج من الحرم قبل التحلل ثم عاد الى الحرم يجب عليه اداء او قبل او ليس بشهوة ازال ولا اعلن ان قوله او قبل ليس معطوفا على قوله ثم قصر بل هو معطوف على قوله ارحلق في حل اي اخر التحلق او طواف الفريضة عن ارام البحر او قدم نسكا على اخر كالتحلق قبل الرمي او نحر القارن فيما لم يجرى او العار قبل الذبح فعليه دم هذا جواب الشرط وشي قوله تطيب بحرم عضو فيجب دمان على قارن ان حلق قبلا في محله للحلق قبل او انه ودم لتأخير الذبح عن الحلق وعند هدام واحد وهذا اول فقط وان تطيب اقل من عضو





يجب المضي فيها والذبح والقضاء وبعد اربعة اشواط

اي تمامها ١٢ اي ذبح شاه ١٢ اي قضاء القوة ١٢

يجب به الذبح ولا تقصد به العرة فان قتل محرماً صيداً اودل

فبر الحنيفة ١٢

عليه قاتله بدء او عود اي سواء كان اول مرة او لا سلهوا

سواء كان محرماً او غير محرماً ١٢

او عمل فعلي به جزاؤه ولو سباعاً اي ولو كان الصيد سباعاً

جزاؤه لقول ابن قتيبة ١٢ اي الصيد المقتول وقوله ١٢

او مستانيساً او حماماً مسرولاً او هو مضطر الى اكله وجزاؤه

ما قومه عدل ان في مقتله او اقرب مكان منه ان كان نكح

من التقوم ١٢

له قيمة في مقتله يقيم في اقرب مكان من مقتله

قيمة لكن في السبع لا يزيد على شاه ثوله ان يشترى به

اي القاتل ١٢

هدى او يذبحه بمكة او طحاما ويتصدق على كل مسكين

في اي موضع شاه ١٢

نصف صاع من بر او صاعاً من تمر او شعيرة اقل منه

نصف صاع القطر ١٢

او صام عن طعام كل مسكين يوماً وان فضل من طعام

اي صار فاضلاً فافطره ١٢

مسكين نصديق به او صام يوماً هذا عند ابن حنيفة

او مل من الذبح اعطاه ١٢ اي وجوب القيمة مع تفصيل السابق ١٢

وابن يوسف واما عند محمد والشافعي فان كان للصيد مثل

صورة يجب ذلك ففي الظبي الضبع شاه وفي الاذني عناق

١٢ اي ذبح شاه ١٢ اي ذبح شاه ١٢

وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة وفي حمار الوحش بقرة

بقرة اليربوع ١٢ اي ذبح شاه ١٢ اي ذبح شاه ١٢

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rulings related to the main text. The notes are written in a cursive style and cover the left and bottom margins of the page.

والطاهر بن الحسن بن الحسين  
ابن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب  
صلى الله عليه وآله وسلم



على هذا المعنى ويجب تفرقة وتنفذ شجرة وقطع عضوة ناقص وينتف

يشته قطع قوائم وكسر بصره وكسرة وحرق فرج ميتة في ذبح الحال

صيدا الحرم وحلبه قطع خشيشه وشجرة غير مملوكه ولا ميتة فتمت الا

ملحوظ اي يجب بشف ريشه الى اخره قيمة فقتل الريش وقطع القوائم

بقيمة الصيد لا خراجة عن حيز الاقتناع وفي كسر البصر قيمة البصر

وفي كسرة مع خرج فرج ميتة تحجب قيمة الفرج حيا وفي الحكة قيمة اللبن قوله

ولا ميتة اي ليس ما ينبتة الناس ولو ينبتة احد من نبتة نفسه

لو يكن مملوكا فعليه قيمته الا ما جفف وان كان مملوكا وقد قطعه يبرأ الملاء

فعليه مع وجوب تلك القيمة قيمة اخرى للمالك سواء جفف او لا

وانما قلنا انه ليس ما ينبتة الناس ولو ينبتة احد حتى لو كان مما

ينبتة الناس عادة فلا شئ فيه سواء ابنته انسان او لالا ان كونه مما

ينبتة الناس اقيم مقام الامانة تيسيرا لان مراعاته في كل شجرة متعذر

فاذا اقيم مقام الانبات والانبات سبب للملاء فمعلق به حرمة الحرم

ولو كان مما لا ينبتة الناس عادة فان ابنته انسان فلا شئ فيه لما ذكرنا

وان لم ينبتة انسان ففيه القيمة فعلم من هذا ان الاقسام اربعة

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

منه اي انما هو الذي ينبت في الارض من غير ان يكون له مالك او يملكه احد من الناس ولو كان له مالك او يملكه احد من الناس لم يكن له قيمته الا ما جفف وان كان مملوكا وقد قطعه يبرأ الملاء فعليه مع وجوب تلك القيمة قيمة اخرى للمالك سواء جفف او لا وانما قلنا انه ليس ما ينبتة الناس ولو ينبتة احد حتى لو كان مما ينبتة الناس اقيم مقام الامانة تيسيرا لان مراعاته في كل شجرة متعذر فاذا اقيم مقام الانبات والانبات سبب للملاء فمعلق به حرمة الحرم ولو كان مما لا ينبتة الناس عادة فان ابنته انسان فلا شئ فيه لما ذكرنا وان لم ينبتة انسان ففيه القيمة فعلم من هذا ان الاقسام اربعة نبتة جرد ١٢ كونه مستوعا قطع حرمة الحرم ١٣ اي التفصيل المذكور ١٤

الحمد لله الذي جعل في كتابه  
الذي هو الكتاب العظيم

باب الجنایات

کتابخانه

[illegible][illegible]

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو

قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية

الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد

صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في

يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد

مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم

فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن

الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند

المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد

لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل

متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد

بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم

ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له

لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم

وما أتا غرمه ما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم وما أتا غرمه ما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم وما أتا غرمه ما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها



ان کیلئے جو خدا کے  
پیشے اور اوصاف کے  
ان کو اوصاف کے  
الحقیقت کے  
عند الحقیقت کے  
بودہ الحقیقت کے

من ان يعودوا مملیاً کئے یہ دیکھ کر وحی و تمبیغ فریغ من عورتہ

ایمانی کیفیت است

وخرج من الحرم وأحرما نشية المسألة المتقدمة في لزوم

الدم فان احرام المذبح ابرء والممتع بالعدة كما دخل مكة

وإني بالعمة صارمكنا واحرمك من الحرم فيجب عليه ما دم لم يجزوا

قوله في الموضع

ای فریضہ میں انعام ۲۱۲  
ای المذبح ۱۲۱  
المفاتیح الامام فانی دہلوی کے مستان حجاز

فأهـ دخول مكره في موهنة لستان، والستان لستان بي عامر

وَقَدْ كُنَّا لَكُمْ لَبِيبًا

فانما خالدها كذا

سورة النجم

١٥١ - المجلد ١١١

الأحرار من ولد سيروا جيتيم قادا دله حتى هذه وجوزا هذه  
 إلى البستان ٦١١

و دخول مده غیر حرام بکنان از ادخار توفه البستان ای مبیع محل

الذي بنى البستان ونظم كالبستاني ولا تنق عليه اي

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِهِمْ هَذَا

البستاني وعلم من خله ان احراما من الحل ووفاء بعرفه لا تخفى احراما

10

من ميقا كتماؤن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وحج منه ليج عمار

11

عليه في عامه ذلك لا بعده <sup>في وقتها</sup> فاسم بعمرة وفسد هامض <sup>في لا يولد ذلك العام</sup>

1

وقضى لادم عليه الترك الوقت فانه يصير خاضعا حق الميثاق بالاحرام

ای لعل

منه في القضاء على طواف عمرته شوطا حرم بالحق رفضه

باب الحياطة





فأهل بركة يوم النحر وفي ثلثة تلبية له زمته ورفضت وقضيت  
 مع دم وانما الزمته لان الجمع بين احرأى الحج والعمره يصير  
 وان مضى عليهما صح وتجب دم فأتى الحج اهل به او هار فض  
 وقضى وذبح اي فأتى الحج اذا احرم الحج او عمره يجب ان يرفض  
 الاحرام ويتحلل بافعال العمرة لان فأتى الحج يجب عليه هذا  
 ثوب يقضى ما احرم به لصحة الشروع ويذبح وانما يرفض احرام الحج  
 لانه يصير جامعا بين احرأى الحج فيرفض الثاني وانما يرفض احرام العمرة  
 لانه تجب عليه عمرة لقوات الحج فيصير بالاحرام جامعا بين العمرتين  
 فيرفض الثانية وانما يجب عليه دم للتحلل قبل اوانه بالرفض  
 دفع العمرة اذا قبل وقت التحلل ١٢

باب الاحصار

ان احصر الحرم بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من  
 وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند  
 فان كان محصر ابا العمرة فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يجزئ الذبح الا في يوم  
 النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج  
 حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرته ان ازال احصاه وامكنه  
 عمره تضاعف وعمره فواتا ١٢

باب الاحصار

ان احصر الحرم بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من  
 وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند  
 فان كان محصر ابا العمرة فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يجزئ الذبح الا في يوم  
 النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج  
 حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرته ان ازال احصاه وامكنه  
 عمره تضاعف وعمره فواتا ١٢

فأهل بركة يوم النحر وفي ثلثة تلبية له زمته ورفضت وقضيت  
 مع دم وانما الزمته لان الجمع بين احرأى الحج والعمره يصير  
 وان مضى عليهما صح وتجب دم فأتى الحج اهل به او هار فض  
 وقضى وذبح اي فأتى الحج اذا احرم الحج او عمره يجب ان يرفض  
 الاحرام ويتحلل بافعال العمرة لان فأتى الحج يجب عليه هذا  
 ثوب يقضى ما احرم به لصحة الشروع ويذبح وانما يرفض احرام الحج  
 لانه يصير جامعا بين احرأى الحج فيرفض الثاني وانما يرفض احرام العمرة  
 لانه تجب عليه عمرة لقوات الحج فيصير بالاحرام جامعا بين العمرتين  
 فيرفض الثانية وانما يجب عليه دم للتحلل قبل اوانه بالرفض  
 دفع العمرة اذا قبل وقت التحلل ١٢

ان احصر الحرم بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من  
 وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند  
 فان كان محصر ابا العمرة فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يجزئ الذبح الا في يوم  
 النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج  
 حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرته ان ازال احصاه وامكنه  
 عمره تضاعف وعمره فواتا ١٢

في هذا الحديث ما يدل على ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف

الكتاب  
 المجلد الاول  
 ادراك الهدى والحج توجه مع احدهما فقط له ان يحل هذا  
 عند ابى حنيفة فانه يمكن ادراك الحج بدون ادراك  
 الهدى اذ عند لا يجوز الذبح قبل يوم النحر واما عندهما  
 فيعتبر ادراك الهدى والحج لان الذبح لا يجوز الا في يوم  
 النحر فكل من ادرك الحج ادراك الهدى ومنعه عن ركعتي  
 الحج بمكة احصاها وعن احدهما لا ومن عجز فاحج صح ويقع  
 عنه ان دام عجزه الى موته ونوى الحج عنه ومن حج عن  
 امره وقع عنه وضمن ماله ما ولا يجعله عن احدهما  
 وله ذلك ان حج عن ابويه اي متبرع يجعل ثوابه عنهما  
 ودم الاحصار على الامر وفي ماله ميتا ودم القرار والجنابة  
 على الحاج اي ان امر غيره ان يقرن عنه قدم القران على  
 المأمور وضمن النفقة ان جامع قبل وقوفه  
 لبعده فان مكات في الطريق حج من منزل المساء  
 بثلاث ما بقي لامن حيث مكات اي اذا وصى ان  
 حج عنه فاجوز عنه مكات في الطريق فعند ابى حنيفة ر

باب الاحصار  
 في هذا الحديث ما يدل على ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف

في هذا الحديث ما يدل على ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف

في هذا الحديث ما يدل على ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف  
 وانما قوله في قوله تعالى فداها بثلث اشهرها فانما هو بيان ان الهدي واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على التكليف

[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]

ابداله والمعجب له وفي نغله لاشئ عليه وتحرب دنة النفل ان  
 اى الصاحبى ١٢٢ لا بد من شغلها بدمته ١٢٢  
 عطبت في الطريق وصبح نعلها بدمها وضرب به صفحة  
 ٢٣ كان في يده  
 سنامها ليأكل منه الفقير لا الغنى وان شهد وابوقوفه بعد  
 وقته لا تقبل اى اذا وقف الناس وشهد قومهم وقفوا بعد  
 بروكات ١٢٢  
 يوم عرفة لا تقبل شهادة تهلون التدارك غير ممكن فيقع بين  
 اى تدارك فوات ١٢٢ ٢٣ الشاهد نكر  
 الناس فتنة كما اذا شهد واعشية يوم يعتقل الناس انه  
 اى وقت المساء بعد الزوال ١٢٢  
 يوم التروية بروية الهلال في ليلة يصير هذا اليوم باعتبارها  
 اى ليلة صفة ١٢٢  
 يوم عرفة فانه لا تقبل الشهادة لان اجتماع الناس في هذه  
 اى بروكات ١٢٢  
 الليلة متعذر فمقبول الشهادة وقوع القعدة وقبل وقته  
 قلت لفظ الهداية اعتبارا بما اذا وقفوا يوم التروية وقد  
 اى حاشى  
 كتب في الحواشى شهد قوم ان الناس وقفوا يوم التروية  
 اى استوفت به الاقول ١٢٢  
 اقول صورة هذه المسألة مشككة لان هذه الشهادة لا تكون  
 اى مسألة الشهادة بوقت يوم التروية ١٢٢  
 الابان الهلال لو بر ليلة كذا وهو ليلة يوم الثلاثاء بل رءى  
 اى من ذى القعدة ١٢٢  
 ليلة بعدة وكان شرخى القعدة تاما ومثل هذه الشهادة  
 اى ثلثين يوما ١٢٢  
 لا تقبل لاحتمال كون ذى القعدة تسعة وعشرين

[illegible]

[illegible]

## الحمد لله الرحمن الرحيم

الثناء على من هدب لقلوب بالعلوم حماتين السموات بالعلوم وأضاء علم الدين للأفهام كالشمس بين باقي الأجرام ووصل من اقتبس من الأنوار واستصحب الجواهر ولا بصائر العلم التي ليس لها البلاد الباقية طاب لها ما لها الفناء ونشر من غاص في بحار مسائله بدر نعماته ولا في الآله والصلوات على من أسس قوانين الحلال والحرام وأحكم بنيانه غاية الأحكام وخلع الشغف بعلوم الدين بخلعة ثمانية خشفه الله من عبادة العلماء وترين رؤسهم بمتاح العلماء ورثة الأنبياء وأرسل بالحق بشيرا وونذرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا المبعوث إلى الأسود والأحمر محمد المصطفى خير البشر وعلى اله واصحابه خير الناس المجتنبين عن الأرجاس الأميين بالمعروف والنهي عن المنكر المائلين إلى الخير والراغبين عن الشر ما ينفي الشمس القمر لما بعد فان الحشر العلم والمحقق الفهم صدرهما إلى الفضلاء شمع محافل العلماء جامع المعقول والمقول حاوي الفروع والاصول عالم العلوم كلها ما من فنون جلها قاضيا غصان البدعة والفساد غارسل بشجار الهداية والرشاد تآظم درر اللطائف في سمط الخبز برنا تزهو المعارف في رهق لتقر برأخي المعظم المحل بالفضائل والبركات **محمد عبد الحكي المكنى بابي الحسنات** أدخله الله بطهر روضات الجنات وأعطاه الله بفضلها أعلى الدرجات ابن الحبر القمقام والبحر الطمطم راسل العلماء الفحول عمدة أرباب العقول رافع الوية الفضل والكمال خافض رايات الجهل والضللال تخفى في الفيض العمير المولوى مولانا **محمد عبد الحليم** أدخله الله جنات النعيم كان مولده بلدة بابل حفظها الله عن شوال أعداء في السادس والعشرين عن ذي القعدة الحرام اذا كان والده مدرسا ومقاما ثم شاع في حفظ القرآن وفرغ عنه كانت قد مضت من عمره تسع سنين فلما بلغ عشر اكتسب الحساب وبعض الكتب الفارسية ثم اشتغل في العلوم العربية وقرأ الكتب على ترتيب المدرس النظامي الذي هو سافر في أكثر بلاد الهند على يده الذي الفهيو واستكمل العلوم الرياضية عند امام الرياض عمدة المعقولين خال بيه جدى مولوى **محمد نعمة الله** جعل الجنة مثواه حين اقام في وطنه وهو كان مدرسا في أيام التحصيل ومشتغلا في التعليم زمان التكميل فشرع على بناء زمانه في العلوم كلها وسبق الاقران في الفنون جلها وشاعت فضائله في الاطراف وقامت مكارمه في الأكناف حتى جمع عليه الطلبة وهرل المطايا اليه الكلمة فتميز المستفيدون كانوا امائلين الى تقريره والمستفيضون راغبين الى تحريه وقد رنق ذهننا ثقا وطبعنا ليا وأعطى قوما كاملا وعقلا سالما وحللتنا من فكره عقول المعاني المستصعبة وأخرج غواص طبعه درر المصامين من اصداف منشئته وكان ابتداء نظره انتماء حوض العلماء الاعلام وانتهاء فكرة لا يصل اليه الفضلاء الكرام ولذا مسودات تستضيء بمعاين الخلاء ومبضات أشد سياتا من جيل بعد جيل وهو كان محبطا لفيوض المنان كما كان محطاً للعلوم والعرفان وحج مرتين بيت الله الحرام وزار مدينة رسول عليه التحية والسلام وحصل له الاجازة هناك من العلامة السيد جلال وقبيل الحنابلة السيد محمد بن عبد الله بن حميد ومولانا عبد الغنى المدحوى ومولانا محمد بن محمد الغفر الشافعي وشيخ الركاك على ملاك الباشي رضوان الله تعالى عليهم وايضا له اجازة عن والده ولي الداعي لاجل في الشهر الثالث ليلة الثلاثين سنة اربع وثلاث مائة بعد الف من هجرة المصطفى ومؤلفات مختصرا ومطولا تزيد على المائة كرسالت في أكثر المسائل التي زلت فيه اقدم الاعلام وصل اليه العوام وتعليقاته مطالعة أكثر الكثرة الدينية بل للطلاب فيهم ضامينها المشكلة مان على الكاظمين بها هذه الحاشية المسماة **بعمدة الرعاية في حل شرح الوقاية** التي حازت التحقيقات الايتق وجمعت اللطائف الغريبة وقع القناع عن حوزة معانيها المشكلة وكشف الاستار عن مخدرات مضامينها الصعبة وفصل العبارات الجمل وبقي أدلة المسائل المختلفة وان كانت مشروحة حواشي كثيرة لكن هذه الحاشية بينها كالشمس المنيرة قاضية أطراف العالم بانوارها مرة بعد اخرى وكانت كل مطبوعة ثمانية اضعاف من الاولى فشاعت الى لقائها اعيان الطالبين ورغبت اليها هم التاجرين حتى توجب الى طبعها حتى الحشر ائني المعظم ذوالنطف والتعطف **ابو الفيز محمد يوسف** حفظه الله الحافظ عن كل ما يوجب الحيرة والألف في مطبوعه **اليوسفي** مودة سارة متقبلة الحاشية بالسودة والمن بالنبذة القليلة الصحي فتوجه المحبون الى دفع الاعلاط والغواشي وسعوا في تصحيح الشرح والحواشي فجاء الجهد لله على ما تستديره الوظائف وتتناق اليه الخواطر واستكمل طبعه في شهر رمضان المبارك سنة الف وثلاثمائة وستمائة وعشرين من هجرة سيد المرسلين فالمرجوم اهل المطابع والتجار ان لا يرغبوا الى طبعه فان حقه محفوظ حتى الحشر المذكور بحسب القانون الانكليزية واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الرسل النبيين وعلى اله اجمعين وانا الصديق والا الراعي نعمة الله ورضاء **محمد بركة الله الفرني محلي الكنوي** ستر الله ذنوبه الخفي والجلي



| نام کتاب   | نام کتاب   | نام کتاب  | نام کتاب  |
|--|--|---|---|
| الفوائد البهية في تراجم كنفية<br>از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ  | جلداول   | طفر الانفال تحفة الاخيار  | وتحشی شرح مواقف                                     |
| الفلك المشحون في التقطاع<br>بالمریون از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ  | جلد ثانی   | في احياء سنة سيد الأبرار  | وحاشیہ زاہد بہایم نسلاکین                           |
| القول الجازم في سقوط الجح  | جلد ثالث   | مع تعلیقة غنية الانظار في حکام الفقہ  | مجموعہ وسیع رسائل الفلک الدوار                      |
| بنکاح المحارم از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ   | مجموعہ عبد الغفور وحاشیہ مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ   | في حکام السبلہ لمولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                                     | فی رویۃ الملال بالنہار                              |
| قدوری تحشیہ جدیدہ نہایت خوشخط کا غذ خانی وسفید عمر   | ولا نور محمد بن قلم عبدالحی رحمہ اللہ  | نور الانوار مع حاشیہ قرأتا تار حلال   | والقول المنشور فی طال                               |
| قاضی مبارک شرح سلم العلوم مع حاشیہ مولانا مفتی محمد رفیع وحاشیہ حافظ دراز پشاور                                  | میر قطبی بہ حاشیہ تحقیق و تالیف  | مجموعہ میرزا بدر سالہ سیف   | خیر الشہور و تحفۃ النبیل                            |
| قطبی تحشیہ جدیدہ مع سعدیہ یوسفی  | مجموعہ محمود احمدی علی مل جلالت  | حواشی زاہد بہ متعلقہ قطبیہ  | فی جامعۃ النساء واللاجہ فی فضلہ                     |
| قرابادین حسانی کا فیہ مع زینی ادو و ترجمہ ہدیہ مختار پیر پور محمد زید مولانا محمد کا فیہ خرد بخاشی جدیدہ         | وعبد الدین خوش شرح شریعت   | ولوا اہدی فی اللیل والرحلی  | لا سائلۃ العشرۃ الکاملہ                             |
| گلستان اللہ الی المصنوعہ فی امادیت الموضوعہ موطا امام محمد مع حاشیہ تطبیق المجد از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ | اول جو آجنگ بہ و ستار  | و ہدایۃ الموری الی لوا الہدی  | والکلام الجلیل فیما یعلق                            |
| ایضاً کاغذ گندہ ہدایہ کامل تحشیہ مولانا محمد مجموعہ قساوی مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                          | مین بنین شائع ہوا مختصا مطبع نے بصرف ذکر شریعہ کرایا ہو، غذ خانی گندہ  | و تصباح الدجی فی لوا الہدی  | بالمندیل وقوة المعتدین                              |
|  | مجموعہ امام الکامل سیف   | ولوا الہدی لہما لہ الہدی  | بفتح المقنن والافصاح                                |
|  | ثالث رسائل مع حاشیہ غیث القمام و آثار المرفوعہ والاخبار الموضوعہ از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                      | و علم الہدی علی حواشی نور الہدی   | عن شہادۃ المرأة فی الارضاع                          |
|  | نہایت رسائل مع حاشیہ غیث القمام و آثار المرفوعہ والاخبار الموضوعہ از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                     | وحاشیہ مولانا مولوی محمد فضل اللہ فرنگی محلی                                      | مطول الی مقام الدرس                                 |
|  | مجموعہ خطب سہ ماہی لطائف المستحسنہ از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ  | بہیذی شرح ہدایۃ الحکمر  | بجشیہ مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                 |
|  | مجموعہ ثانیہ رسائل التحقیق للحبیب فی التہذیب افادۃ الخیر لبواک النیر تدویر الفلک فی حصول الجاہۃ بالجن والملك جمع الغرر | بجشیہ مولوی محمد عبدالحی رحمہ اللہ  | مختصر المعانی مع حاشیہ                              |
|  | عمر فی روزنہ الدرہ حشرۃ العالم لوفاۃ مرجع العالم قایۃ لقال فیما یعلق بالنحال مع تعلیقة                                 | شرح عقائد جلالی از مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ                                  | تجرید البنانی                                       |
|  |  | وحاشیہ مولانا کریم اللہ العلوی  | مختصر معانی تحشیہ جدیدہ                             |
|  |  | وحاشیہ مولانا کمال الدین سہالوی وحاشیہ مولانا نظام الدین وحاشیہ ملا باقر جانی رح  | مجموعہ خمس رسائل آکام                               |
|  |  | میرزا ہد شرح موقف جبین امور عامہ وحاشیہ میرزا ہد امور عامہ مع منہیات وحاشیہ جدیدہ | النفاس فی ادا الاذکار                               |
|  |  | المشتہر محمد یوسف مالک مطبع یوسفی فرنگی محل لکھنؤ                                 | لسان الفارس و ترویج کجانی                           |
|  |  |   | فی حکم شرب لدخان و ردع الاخوان                      |
|  |  |   | عن مہر ثبات آخر جمیعہ رمضان                         |
|  |  |   | وفیہ بحث القضاء العمری و زجر الناس علی انکارا فر    |
|  |  |   | ابن عباس والانتصاف                                  |
|  |  |   | فی حکم الاحکام لمولانا مولوی محمد عبدالحی رحمہ اللہ |
|  |  |   | الاساطف للولوی عبد الغفور                           |

مجموعہ رسائل کمال حسب الکمال عمر الفاضل

# فہرست

داخل ہو

کہ یہ شرح وقایہ مع حاشیہ عمدۃ الرعاہ

بجستہ مولانا مولوی حافظ ابوالحسنات محمد عبدالحی

لکھنوی فرنگی محلی ہار ہفتم بابۃ الاولیاء یک ۳۶ ۱۳۱۷ اس مطبع میں

بکمال عمدگی وصحت چھپا اور حق کاپی رائٹ اس کتاب کا حسب دفعہ ۱۸-

ایکٹ ۲۵ داخل ہی جیسٹری گورنمنٹ کر کے محفوظ رکھا ہی لہذا کوئی صاحب

بدون اجازت راقم کے اس کتاب کے چھاپنے اور چھپوانے کا قصد فرمائیں

اور اپنے تئیں مواخذہ حق تلفی کا نشانہ نہ بنائیں ورنہ بجاے

نفع کے نقصان پائیں گے اور مواخذہ

قانونی سے نجات نہ پائیں گے فقط

المشتہر  
محمد یوسف مالک مطبع برہمنی  
فرنگی محل لکھنؤ

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)